

السلسلة الجديدة من مطبوعات دائرة المعارف العثمانية ٢/٤/١



NOT TO BE ISSUED

نظم الدرر

في تناسب الآيات والسور

للإمام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ٨٨٥ هـ / ١٤٨٠ م)

الجزء الثاني

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت إدارة

محامد علي العباسي مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الاولى

مكتبة دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع

١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م

جميع الحقوق محفوظة
لدارة المعارف العثمانية بحيدرآباد
All copyrights reserved.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ثم شرع سبحانه يقيم الدليل على أنهم من أحاطت به خطيئته فقال :
 « واذ، أى ١ اذكروا ما تعلمون فى كتابكم من حال من كسب سيئة
 محيطه واذكروا اذ « اخذنا » بما لنا من تلك العظمة التى أشهدناكم كثيرا
 منها ميثاقكم ولكنه أظهر لطول الفصل بذكر وصف يعمهم وغيرهم ٥
 فقال « ميثاق بنى اسرائيل » ٣ ويجوز أن يكون معطوفا على « نعمتى » فى
 قوله تعالى ١ : « يبنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم » ، لأن الكل
 فى مخاطبتهم و بيان أمورهم .

(١) زيد فى م : و (٢) زيد فى ظ : من اليهود ، وقد ضرب عليه فى الأصل .
 (٣) و الميثاق هو الذى أخذه تعالى عليهم وهم فى صلب آبائهم كالذر - قاله مكى ،
 أو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء فى حياتهم على لسان موسى عليه السلام وغيره
 من أنبيائهم - قاله ابن عطية ؛ من البحر المحيط ١ / ٢٨٢ (٤) قال أبو حيان
 الأندلسى : هذه الآية مناسبة للآيات الواردة قبلها فى ذكر توبيخ بنى اسرائيل
 وتقريرهم و تبين ما أخذ عليهم من ميثاق العباداة لله وإرادته تعالى بالعبادة
 وما أمرهم به من مكارم الأخلاق من صلة الأرحام والإحسان إلى المساكين
 والمواظبة على ركنى الإسلام : البدنى والمالى ، ثم ذكر توبيخهم عن ذلك و نقضهم
 لذلك الميثاق على عادتهم السابقة و طريقتهم المألوفة لهم - انتهى كلامه .

و لما كان الدين إنما هو الأدب مع الخالق و الخلق ذكر المعاهد
 عليه من ذلك مرتباً له على الآحق فالآحق فقال اذا كراهه في صيغة الخبر
 مریداً به النهی و الأمر و هو أبلغ من حيث أنه كأنه وقع أمثاله
 و مضى و دل على إرادة ذلك بعطف « و قولوا، عليه ١ : » لا تعبدون
 ٥ الا الله، المنعم الأول ١ الذي له الأمر كله ١ اتكونوا ١ محسنين بذلك
 إحساناً هو الإحسان كله « و، أحسنوا ١ أو تحسنون ١ » بالوالدين ٣،
 ١ و لو كانا كافرين ١ . قال الحرالي : تثنية والد من الولادة لاستبقاء
 ما يتوقع ذهابه بظهور صورة منه تخلف صورة نوعه - انتهى . « احساناً،
 عظيماً ١ لا يبلغ كنهه ١ ، لكونهما في الرتبة الثانية لجعلها سبحانه السبب
 ١٠ في نعمة الإيجاد الأول و المباشرين للتربية ، و غير السياق فلم يقل :
 ١٠ و لا تحسنون ١ إلا إلى الوالدين ١ ، إلهما لأن الإحسان إليهما يشركهما فيه
 من بعدهما ، ١ و جبر فوات هذا الحصر بتقدمهما إيداناً بالاهتمام
 « و ذى القرنى ١ » ١ : هم المتوسلون بالوالدين لما لهم من أكيد الوصلة
 (١-١) ليست في ظ (٢) زيد في م : بذلك (٣) الوالدان : الأب و الأم، و كل
 منهما يطلق عليه والد ، و ظهر الإطلاق الحقيقة ، قال :
 و ذى والد لم يلد له أبوان

و يقال للأم والد و والدة ، و قيل : الوالد للأب وحده ، و ثانياً تغليباً للذكر . . .
 وقد تضمنت آى من القرآن و أحاديث كثيرة ذلك حتى عد العقوق من الكبائر .
 و باهيك احتفالاً بها كون الله قرن ذلك بجمادته تعالى - البحر المحيط ١ / ٢٨٣ .
 (٤) في ظ : لاستيفاء (هـ) في ظ و م : لا تحسنوا ، و ما بعده « إلا إلى الوالدين »
 ليس في م فقط (٦) « و ذى » و أصلها عند سيويو ذوى و وزنها عنده فعل =

« و اليتيمى » لضعفهم ، و اليتيم ١ قال الحرالى فقد الأب حين ٢ الحاجة ،
و لذلك أثبتته ٣ مثبت فى الذكر إلى البلوغ ، وفى البنت إلى الثبوت لبقاء
حاجتها بعد البلوغ ؛ و القربى فعلى من القرابة ؛ هو قرب فى النسب
الظاهر أو الباطن - انتهى . « و المسكين » لكسرهم .

و لما لم يكن وسع الناس عامة بالإحسان بالفعل ممكنا أمر بجعل ٥

= و عند الخليل زوة من باب خوة و قوة و ورثتها عنه فعل و هو لازم الإضافة
« القربى » مصدر كالرحمى ، والألف فيه للتأنيث و هى قرابة الرحم والصلب -
البحر المحيط ١ / ٢٨٠ .

(١) و قال الأصمى : اليتيم فى بنى آدم من قبل الأب ، و فى غيرهم من قبل الأم ،
... و أصله الانفراد ، بمعنى صبي يتيم أى منفرد عن أبيه ، و سميت الدرة التى لا متيل
لها « يتيمة » لانفرادها - قاله تعلب . و قيل أصل اليتيم الغفلة ، وسمى الصبي يتيم
لأنه يتغافل عن بره ، و قيل أصل اليتيم الإبطاء و منه أخذ اليتيم لأن البر يبطئ
عنه - قاله أبو عمرو . قال أبو حيان الأندلسى فى تفسير الآية « و دى القربى »
معطوف على قوله « و بالوالدين » و كانت تقديم الوالدين لأنهما أكد فى البر
و الإحسان ، و تقديم المجرور على العامل اعتناء بمتعلق الحرف و هما الوالدان
و اهتماما بأمرهما (٢) فى م : عند (٣) فى م : أثبت (٤) جمع مسكين و هو مشتق
من السكون فاليم زائدة كمحضر من الحضر ، و قد روى تمسكن فلان و الأصح
فى اللغة تسكن أى صار مسكينا ، و هو مرادف الفقير و هو الذى لا شىء له ،
و قيل هو الذى له أدنى شىء ، و تأخرت درجة المساكين لأنه يمكنه أن يتعهد
نفسه بالاستخدام و يصلح معيشته بخلاف اليتامى فانهم لصغرهم لا يتمتع بهم و هم
محتاجون إلى من ينفقهم - البحر المحيط (٥) قال أبو حيان الأندلسى : لما ذكر بعد
عبادة الله الإحسان لمن ذكر و كان أكثر المطلوب فيه الفعل من الصلة و الإطعام
و الافتقاد أعقب بالقول الحس ليجمع المأخوذ عليه الميثاق امثال أمر الله تعالى =

ذلك بالقول فقال اعطفا على الخبر الذى معناه الإنشاء ١ : « و قولوا للناس ، عامة » حسنا ، ٢ أى حسنا بالتحريك و هو لغة فيه ٣ كالْبُخْلِ و البَخْلِ ٤ ، و ذلك بأن يأمرهم بما أمر الله به ٥ و ينهوهم عما نهى عنه . و لما أمرهم بما إن أمثلوه اجتمعت كلمتهم ذكر أعظم جامع على الله من الأعمال فقال : « و اقيموا الصلوة » ٦ ثم ذكر ما به تمام الجمع و دوامه فقال : « و اتوا الزكاة » ، و لما كان الإعراض عن هذه المحاسن فى غاية البعد فكيف إذا كانت بعهد فكيف إذا كان من الله أشار إلى ذلك بأداة التراخى فقال : « ثم توليتم ، أى عن ذلك أو عن كثير منه ، ٧ و أشار بصيغة الفعل إلى أن الأمور الدينية لحسنها لا يعرض عنها إلا بعلاج ٨ بين ٩ الفطرة الأولى و الأمانة ١٠ الا قليلا منكم و اتم ، أى و الحال أنكم

= فى الأفعال و الأقوال فقال تعالى « و قولوا للناس حسنا » ، و لما كان القول سهل المرام إذ هو بذل لفظ لا مال كان متعلقه بالناس عموما إذ لا ضرر على الإنسان فى الإحسان إلى الناس بالقول الطيب - انتهى كلامه .

(١-١) ليست فى ظ (٢) العبارة من هنا إلى « نهى عنه » ليست فى ظ (٣-٣) فى م : كالتَّجَلِّ و النَّجَل (٤) ليس فى م (٥) و قال المخدم على المهائمي : اكنفى فى الأجانب بالإحسان القولى لأنه لا يتيسر الفعل فى حق العامة ، قدم حق الآدمى على حقه سوى التوحيد لأنه أشد فالنقض فيه أصعب ، ثم قال : « و اقيموا الصلوة » ، العبادة الشاملة للقلب و اللسان و الجوارح « و اتوا الزكاة » المحسنة للأخلاق « ثم توليتم » عن هذه المواثيق كلها « الا قليلا منكم » فكيف يكون العذاب على تقص جميعها أياما معدودة (٦) العبارة من هنا إلى « و الأمانة » ليست فى ظ (٧) و فى م : من .

« معرضون » ، أعادتكم ذلك ١ ، لم يكن ذلك ٢ منكم عن ٣ غير علم ،
 والإعراض ٤ صرف الشيء إلى المعرض التي هي الناحية . قال السمين :
 وروى عن أبي عمرو وغيره : إلا قليل - بالرفع ٦ ، وفيه ٧ أقوال ، أصحها
 رفعه على الصفة بتأويل إلا و ما بعدها بمعنى غير - انتهى . و يأتي إن شاء الله
 تعالى بسط هذا الإعراب عند قوله : « فشرّبوا منه الا قليلا منهم » ٥
 ذكر ما يشهد لذلك من التوراة ، قال في السفر الثاني منها لما ذكر أمر
 المناجاة و حضورهم عند الجبل : قال الله جميع هذه الآيات كلها : أنا الرب
 إلهك الذي ٨ أصدتلك من أرض مصر من العبودية و الرق ، لا تكون
 لك آلهة أخرى ، لا تعملن شيئا من الأصنام و التماثيل التي بما في السماء
 فوق و في الأرض من تحت و بما في ٩ الماء أسفل الأرض ، لا تسجدن ١٠
 لها و لا تعبدنها ، لاني أنا الرب ، إلهك إله عيور ، أجازي الأبناء بذنوب
 (١ - ١) ليس في ظ (٢ - ٢) ليس في م (٣) في ظ : من (٤) قال البيضاوي :
 قوم أعادتكم الإعراض عن الوفاء و الطاعة ، وأصل الإعراض الذهاب عن المواجبة
 إلى جهة العرض (٥) العبارة من هنا إلى « الا قليلا منهم » ليست في ظ .
 (٦) وفي البحر المحيط : ونصب قليلا على الاستثناء وهو الأفصح ، لأن قبله موجب ،
 ثم بعد البحث ذكر (و قال بعض أهل الإشارات) الأسباب المتقرب
 بها إلى الله تعالى اعتقاد و قول و عمل و نية ، فنبه بقوله « لا تعبدون الا الله »
 على مقام التوحيد واعتقاد ما يجب له على عباده من الطاعات و الخضوع منفردا
 بذلك و مالية محضة و هي الزكاة ، و بدنية محضة و هي الصلاة ، و بدنية و مالية
 وهو بر الوالدين و الإحسان إلى اليتيم و المسكين - انتهى (٧) زيد في م : ستة .
 (٨) في ظ « التي » خطأ (٩) زيد في م : الأرض .

الآباء إلى ثلاثة^١ أحقاب^٢ وأربعة من ٣ أعدائي، وأثبت النعمة إلى
 ألف حقب لأجائي^٣ وحافظي وصايي، لا تقسم بالرب إلهك كذبا،
 لأن الرب لا يزكي من حلف باسمه كذبا. أكرم أباك وأمك ليطول عمرك
 في الأرض التي يعطيكها الرب إلهك، لا تقتل، لا تزن، لا تسرق،
 لا تشهد على صاحبك شهادة زور، لا تمن^٤ بنت صاحبك، ولا تشتين^٥
 امرأة صاحبك ولا كل شيء لصاحبك - وكان جميع الشعب يسمعون
 الأصوات ويرون المصاييح. وقال في موضع آخر من السفر الثالث:
 لا تسرقوا، ولا تغدروا، ولا تحلفوا باسمي كذبا، ولا تنجسوا اسم
 الرب إلهكم، أنا الرب وليس غيري، لا تظلمن^٦ صاحبك، ولا تشتمن
 ١٠ الآخرس، ولا تضع عثرة^٧ بين يدي الضير، اتق الله ربك، لا تحيفوا^٨
 في القضاء، ولا تأثموا، ولا تحايين^٩ المسكين ولا تحاب^{١٠} الكبير أيضا
 بل اقص بالبر والعدل، لا تبغض^{١١} أخاك في قلبك بل بكّت صاحبك
 (١) من ظ و م، وفي الأصل ومد: ثلاث (٢) الحقب ثمانون أو أكثر والدهر
 والسنة أو السنون ج أحقاب وأحقب وحقاب - قطر المحيط ٤٢٩/١ (٣) زيد
 في ظ: غر (٤) في م: لأجائي (٥) وفي ظ: لا تمن - كذا (٦) وفي ظ:
 لا تشتان (٧) من م ومد و ظ، وفي الأصل: لا يظلمن - بصيغة الغائب.
 (٨) وفي م ومد: عشرة - كذا، والظاهر: عاتورا. والعاتور المهلكة من
 الأرضين وللشر والبئر وما أعد من حمرة ونحوها ليقع فيه أحد - قطر المحيط؛
 ولعل المراد من العثرة شيء يزل به ويكبو من الحجر وغيره (٩) حاف عليه
 يحيف حيفا جار و ظم (١٠) حابي القاضي فلانا في الحكم: مأل إليه منحرفا عن
 الحق - قطر المحيط (١١) في النسخ كلها: لا تحابي - كذا (١٢) من م ومد و ظ،
 وفي الأصل: نبغض - كذا.

و وبخه بالحق لكيلا يلزمك خطيئة في سبه، ولا تحقدن على أحد بل أحبب
صاحبك كما تحب نفسك، ولا تطيروا بسنح^١ الطير، ولا يكونن فيكم
عراف، ولا تطولن^٢ شعر رؤوسكم، ولا تحلقوا عنافق^٣ لحاكم، ولا
تخدشوا وجوهكم على الميت، ولا تكتبوا على لحومكم بالإبر، أنا الله ربكم،
لا تتبعوا العرافين^٤ والقافة^٥ ولا تنطلقوا إليهم ولا تسألوهم عن شيء^٥
لئلا تنجسوا بهم، أكرم الشيخ وقم إليه إذا رأيته، وأكرم^٦ من هو
أكبر منك، واتق الله ربك، أنا الله ربكم، وإذا سكن بينكم الذي يقبل
إلى فلا تظلموه بل أنزلوه منزلة أحدكم وصيروه منكم، الذين يقبلون
إلى و يسكنون معكم أجوهم كما تحبون أنفسكم لأنكم كنتم سكانا بأرض
مصر، أنا الله ربكم، لا تأثموا في القضاء ولا تأثموا في الأوزان والمكاييل^{١٠}
بل اتخذوا ميزان الحق واتخذوا مكاييل الحق، أنا الله ربكم الذي أحرركم
من أرض مصر، احفظوا جميع^٧ وصاياي وأحكامي بها، أنا الرب وليس
/ غيري^٨. وقال في الثاني: ومن تبع العرافين والقافة و ضل^٩ بهم أنزل

٩٦/

(١) من سنح الظبي والطير وغيرها سنوحا ضد برح أي من المياسر إلى
اليامن، وفي النسخ كلها: بسج - كذا (٢) في م وممد: لا يطولن (٣) العنفقة
شعيرات بين الشفة السفلى والذقن، وربما أطلقت على موضع تلك الشعيرات
ج: عنافق - قطر المحيط (٤) العراف المنجسم والكاهن، وقيل العراف ينجر
عن الماضي والكاهن ينجر عن الماضي والمستقبل، وقال الجاحظ: العراف
دون الكاهن (٥) القافة جمع قائف وهو من يعرف الآثار، وفي التعريفات:
القائف هو الذي يعرف النسب بفراسته ونظره إلى أعضاء المولود - قطر
المحيط (٦) في ظ: أكبر (٧) ليس في م (٨) في م: وصلى - كذا بالصاد المهملة.

به غشى الشديد و أهلك من شعبي^١ ، و أى رجل شتم والديه^٢ يقتل
قتلا و دمه فى عنقه ؛ ثم قال بعده : و أى رجل أو امرأة صار عرافا
أو منجما يقتلان قتلا ، و يكون قتلها^٣ الرجم بالحجارة ، و دمها فى
أعناقها ؛ و قال قبل ذلك : و كل من ضرب رجلا فمات فليقتل قتلا ،
و من ضرب أباه^٤ و أمه فليقتل قتلا ،^٥ و من سرق إنسانا فوجد معه يريد
بيعه فليقتل قتلا ، و من شتم أباه^٦ و أمه فليقتل قتلا^٧ ، ثم قال : و لا تؤذّن^٨
السّاكن بينكم و لا تعفّوهم^٩ تحوّجوهم^{١٠} ، لأنكم كنتم سكّانا بأرض مصر ،
و لا تؤذّوا^{١١} الأراامل و الأيتام ، فان آذيتهم فصلوا بين يدي أسمع
صلاتهم ، أستجيب لهم فيشتد غضى و أقتلكم فى الحرب و تكون
نساؤكم^{١٢} أراامل و بنوكم يصيرون يتامى ، و إن أسلفت رزقك للسّكّين
الذى معك من شعبي فلا تكونن له كالغريم ، و لا تأخذن منه ربا^{١٣} ؛ ثم قال :
و لا تقبلن الرشوة ، فان الرشوة تعمي أبصار الحكماء فى القضاء و ترد
فلج الصّالحين .

و لما كان أكبر الكبائر بعد الشرك القتل تلاه بالتذكير بما أخذ عليهم
١٥ فيه من العهد ، و قرن به الإخراج من الديار لأن المال عدل الروح و المنزل
أعظم المال و هو للجسد كالجسد للروح فقال : « و اد اخذنا ميثاقكم ،

(١) فى م ومد : شعبه (٢) من م و مد وظ ، وفى الأصل : والدته (٣) من م ،
وفى الأصل : قبلها (٤-٥) ليست فى م (٥) فى م ومد : لا تؤذّن (ب) كذا ، وامله :
لا تعفّوهم (٧) فى مد وظ م : تحوّجوهم (٨) من م و مد وظ ، وفى الأصل :
لا تؤذّون (٩) سقط من ظ (١٠) من م و مد وظ ، وفى الأصل : ربي .

يا بني إسرائيل « لا تسفكون دماءكم » ١ أى لا يسفك بعضكم ٢ دماء بعض
« ولا تخرجون أنفسكم » باخراج بعضكم لبعض ٣ لأن المتواصلين بنسب أو دين
كالنفس الواحدة ٢ « من دياركم » قال الحرالي : وأصلها ما أدارته العرب
من البيوت كالحلقة استعفاظا لما تحويه من أموالها - انتهى .

ولما كانوا قد نكصوا عند حقوق الأمر فلم يقبلوا ما أتاهم من ٥
الخير حتى خافوا الدمار بسقوط الطور عليهم أشار إلى ذلك بقوله
« ثم اقررتهم » أى بذلك كله « بعدلى » و توقف ، والإقرار إظهار الالتزام
بما خفي أمره - قاله الحرالي . « و اتم تشهدون » ٦ بلزومه و تعالينون
تلك الآيات الكبار الملقية لكم إلى ذلك ، وقد مضى مما يصدق هذا

(١) قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط ٢٨٨/١ : ظاهر قوله « لا تسفكون
دماءكم » أى لا تفعلون ذلك بأنفسكم لشدة نصيكم وحق يلحقكم ، وقيل
معناه لا تسفكوا دماء الناس ، فإن من سفك دماءهم سفكوا دمه ، وقال :

سقيناهم كأسا سقونا بمشاه ولكنهم كانوا على الموت أصبرا

وقيل معناه لا تقتلوا أنفسكم بارتكابكم ما يوجب ذلك كارتداد و الزنا بعد
الإحصان و المحاربة و قتل النفس بغير حق و نحو ذلك مما يزيل عصمة الدماء .

(٢) و في ظ : دماءكم (٣-٣) ليست في ظ (٤) في م : الخبر (٥-٥) في
ظ : بعدلى - كذا (٦) و في البحر المحيط : أى تعلمون أن الله أخذ عليكم و أراد

على قدماء بني إسرائيل إن كان الخطاب واردا عليهم ، وإن كان على معاصريه
صلى الله عليه وسلم من أبنائهم فعناه و أنتم تشهدون على أسلافكم بما أخذ الله عليهم
من الهد إماما بالنقل المتواتر و إما بما تلوته من التوراة ، وإن كان معنى الشهادة
الحضور فيتعين أن يكون الخطاب لأسلافهم . و قال بعض المفسرين : « ثم =

عن التوراة آتقاها فيسه كفاية ١ للوفى ، و سيأتى فى المائة بقيته ٢ ،
 إن شاء الله تعالى . ولما كان هذا بما ٣ أكد به من ذكر الميثاق فى
 مظهر العظمة وإضافة الجناية إلى نفس الجانى جديرا بالبعد منه أشار
 إلى ذلك بقوله « ثم اتم هؤلاء » الحقيرون المقدور عليهم * المجهولون
 الذين لا يعرف لهم اسم ينادون به ، أو الموجودون الآن ؛ ثم استأنف
 البيان عن هذه الجملة فقال * « تقتلون انفسكم » من غير التفات إلى هذا
 العهد الوثيق « وتخرجون فريقا منكم » ٦ أى ناسا هم أشقاء ٧ لكم فهم
 جديرون منكم بالإحسان لا بالإخراج « من ديارهم » .

و لما كان من المستبعد ٨ جدا بعد الاستبعاد الأول أن يقعوا فى

== اقررتهم « عائد إلى الحلف » ، و اتم تشهدون « عائد إلى السلف » لأنهم عاينوا
 سفك دماء بعضهم بعضا ، وقال « اتم تشهدون » لأن الأوائل والأصاغر صاروا
 كالشئ الواحد ، فلذلك أطلق عليهم خطاب الحضرة .

(١) فى ظ : كناية (٢) ليس فى م (٣) فى م : مما (٤-٥) ليس فى م (٥-٥) ليست
 فى ظ (٦) العبارة من هنا إلى « لا بالإخراج » ليست فى ظ (٧) والأشقاء واحد
 الشقيق ، و الشقيق العجل إذا استحکم و كل ما انشقى نصفين فكل منهما شقيق
 الآخر ، والأخ من الأب و الأم - قطر المحيط ، و المراد هنا معناه الثانى و يدل
 عليه ما ذكره أبو حيان الأندلسى فى البحر المحیط بما نصه : هذا نزل فى بنى
 قينقاع و بنى قريظة و النضير من اليهود ، كان بنو قينقاع أعداء قريظة و النضير ،
 و الأوس و الخزرج أخوان ، و النضير و قريظة أيضا أخوان ، ثم افترقوا فصارت
 النضير حلفاء الخزرج و قريظة حلفاء الأوس ، فكانوا يقتتلون ثم يرتفع الحرب
 فيفدون أسراهم فغيرهم الله بذلك - قاله المهدى (٨) وقع فى ظ : المستبعد - كذا
 مصحفا .

ذلك على طريق العدوان استأنف البيان لذلك بقوله «تظهرون»^١
 أى تتعاونون، من التظاهر^٢ وهو تكلف المظاهرة وهى تساند القوة
 كأنه استناد ظهر إلى ظهر - قاله الحرالى . «عليهم بالاثم»^٣، أى مصاحبين
 للآثم وهو أسوأ الاعتداء فى قول أو فعل أو حال، ويقال لكذوب:
 أثوم، لاعتدائه بالقول على غيره، والاثم الخمر لما يقع بها من العداوة
 والعدوى - قاله الحرالى . «والعدوان»^٤، أى والامتلاء فى مجاوزة
 الحدود^٥، وان ياتوكم، أى هؤلاء الذين تعاوتتم^٦ عاوتتم عليهم «أسرى»
 جمع أسرى جمع أسير، وأصله المشدود بالأسر، وهو القد وهو ما يقدر أى
 يقطع من السير «تفدوهم»^٧، أى تخلصوهم بالمال^٨، من الفداء وهو الفكك
 بعوض، و«تفدوهم» من المفادة وهى الاستواء فى العوضين - قاله الحرالى . ١٠
 ثم أكد تحريم الإخراج بزيادة الضمير والجملة الاسمية فى قوله^٩:

(١) ليس فى م (٢) ذكر أبو حيان خمس قراءات ومعناها كلها التعاون
 والتماصر، وروى أبو العالية قال: كان بنو إسرائيل إذا استضعفوا قوما
 أخرجوهم من ديارهم (٣) «عليهم بالاثم» فيه قولان: أحدهما أنه الفعل الذى
 يستحق عليه صاحبه الذم واللوم، والثانى أنه الذى تنفر منه النفس ولا يطمئن
 إليه القلب، وفى حديث النواس: الإثم ما حاك فى صدرك، وقيل المعنى
 تظاهرون عليهم بما يوجب الإثم، وهذا من إطلاق السبب على مسببه،
 ولذلك سميت الخمر إثماً كما قال: شربت الخمر حتى ضل عقلى - البحر المحيط .
 (٤) قال المخدوم على المهاشمى: أى بما هو معصية فى نفسه وتعد على أخيه، وقال
 أبو حيان: العدوان هو تجاوز الحد فى الظلم (هـ-هـ) ليست فى ظ (٦) وقال
 أبو على: معنى «تفدوهم» فى اللغة تطلقونهم بعد أن تأخذوا عنه شيئاً، وقاديت
 نفسى أى أطلقتها بعد أن دفعت شيئاً (٧) فى م: فقال .

« وهو محرم » من التحريم وهو تكرار الحرمة بالكسر وهي المنع من الشيء لدنائه ، والحرمة بالضم المنع من الشيء لعلوه - قاله الحرالي ٢ : « عليكم » ٣ ولما كان يُظن أن الضمير للفداء عنه فقال ٣ « اخراجهم » . ثم أنكر عليهم التفرقة بين الأحكام فقال : « افتؤمنون ببعض الكتب » أي التوراة وهو الموجب للفاداة « وتكفرون ببعض » وهو المحرم للقتل والإخراج ، ثم سبب عن ذلك قوله « فما جزاء من يفعل ذلك » ٤ ٣ الأمر العظيم الشناعة ٣ « منكم إلا خزي » ضد ما قصدتم بفعلكم من العز ، والخزي إظهار القبائح التي يستحي من إظهارها عقوبة - قاله الحرالي ٥ . « في الحياة الدنيا » تعجيلا للعقوبة ٦ له في الدار التي جعلها محط ٧ قصده ٨

(١) في ظ : هي (٢) قال أبو حيان الأندلسي : تقدمت أربعة أشياء : قتل النفس والإخراج من الديار والتظاهر والمفاداة ، وهي محرمة واختص هذا القسم بتأكيد التحريم وإن كانت كلها محرمة لما في الإخراج من الديار من معرفة الجلاء والنفي الذي لا ينقطع شره إلا بالموت وذلك بخلاف القتل لأن القتل وإن كان من حيث هو هدم البنية أعظم لكن فيه انقطاع الشر ، وبخلاف المفاداة بها فانها من جريرة الإخراج من الديار ، والتظاهر لأنه لو لا الإخراج من الديار والتظاهر عليهم ما وقعوا في قيد الأسر (٣ - ٣) ليست في ظ (٤) زيد في م ومد : أي (٥) وفي البحر المحيط ١ / ٢٩٣ : الجزاء يطلق في الخير والشر ، قال « وحرزهم بما صبروا » وقال « بجزائه جهنم » والخزي هنا الفضيحة والعقوبة والفصاص فيمن قتل ، أو ضرب الجزية غابر الدهر ، أو قتل قريظة وإجلاء النضير من منازلهم إلى أريحا وأذرعات ، أو غلبة العدو - أقوال خمسة (٦) العبارة من هنا إلى « قصده » ليست في ظ (٧) في م : محل .

وقد فعل سبحانه ذلك بأنواع الذل القتل فما دونه . ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾
 هي فعالة تفهم فيها التاءُ المبالغة والغلبة ، وهو ' قيام أمر مستعظم ، و القيام
 هو الاستقلال بأعباء ثقيلة ﴿يردون^٢﴾ ٣ أى بالبعث ، والرد هو الرجوع
 إلى ما كان منه بدء المذهب - قاله الحرالي . ﴿إلى أشد العذاب^٤﴾ لأنه
 الحزى الأعظم .

٥

^١ ولما كانت المواجهة بالتهديد أدل على الغضب التفت إليهم في
 قراءة الجماعة فعطف على ما تقديره^١ ذلك بأن الله عالم بما قصدتموه في
 ذلك فهو يجازيكم بما تستحقون قوله ﴿وما الله﴾^١ أى المحيط علما و قدرة
 ﴿بغافل عما﴾^٢ أى عن شيء بما^٣ ﴿تعملون^٤﴾ من ذلك ومن غيره ،
^٦ وقراءة نافع وابن كثير بالغيب على الأسلوب الماضى^٦ .

١٠

(١) في ظ : هي (٢) ومعنى « يردون » يصيرون فلا يلزم كينونتهم قبل ذلك في
 أشد العذاب ، أو يراد بالرد الرجوع إلى شيء كانوا فيه كما قال تعالى « فرددنه
 إلى أمه » وكأنهم كانوا في الدنيا في أشد العذاب أيضا لأنهم عذبوا في الدنيا
 بالقتل والسبي والجلاء وأنواع من العذاب - قاله أبو حيان الأندلسي (٣) العبارة
 من هنا إلى « الحرالي » ليست في م (٤) زيد هنا « و » في الأصل فقط (هـ) و « أشد
 العذاب » الخلود في النار ، وأشديته من حيث أنه لا انقضاء له ، أو أنواع
 عذاب جهنم لأنها دركات مختلفة وفيها أودية و حيات ، أو العذاب لا فرح فيه
 ولا روح مع اليأس من التخلص - البحر المحيط (٦ - ٦) ليست في ظ (٧) في
 م و مد : ٤ (٨) قال أبو حيان : وهذه الآية من أوعظ الآيات إذ المعنى أن الله
 بالمرصاد لكل كافر وعاص .

و لما كانت هذه الآيات كلها كالدليل على قوله تعالى " وضربت عليهم الذلة والمسكنة - ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيت الله " كانت فذلكه ذلك / قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ أى البعداء البغضاء ﴿ الذين اشتروا ﴾ أى لجوا فأخذوا ﴿ الحياة الدنيا ﴾^١ على حساستها ﴿ بالآخرة ﴾^٢ مع تقاستها ، هـ .
والدنيا فعل من الدنو وهو الأنزل رتبة ، فى مقابلة عليا ، ولأنه لزمتهما العاجلة صارت فى مقابلة الآخرة اللازمة للعلو ، فى الدنيا نزول قدر وتعمل وفى الآخرة علو قدر وتأخر ، فتقابلتا على ما يفهم بتقابلين من معنى كل واحدة منهما - قاله الحرالى .^٣ [فالآية من الاحتباك ، ذكر الدنيا أولا يدل على حذف^٤ العليا ثانيا ، وذكر الآخرة ثانيا يدل على حذف^٥ العاجلة أولا] .

﴿ فلا ﴾ أى فتسبب عن ذلك أنه لا يزيجفف من التخفيف^٦ وهو
(١-١) ليست فى ظ (٢) زيد فى مد : العاجلة (٣) زيد فى مد : العلية (٤) ليس فى م .
(٥) وقال أبو حيان الأندلسى : وفى اسم الإشارة دليل على أنه أشير به إلى الذين جمعوا الأوصاف السابقة الذميمة . . . وتقدم أن الشراء أو البيع يقتضيان عوضا و معوضا أعيانا ، فتوسعت العرب فى ذلك إلى المعانى وجعل إيثارهم بهجة الدنيا وزينتها على النعيم السرمدى اشتراء إيثارا للعاجل الفانى على الآجل الباقي ، إذ المشتري ليس هو المؤثر فى تحصيله والتمن المبذول فيه مرغوب عنه عنده ولا يفعل ذلك إلا مغبون الرأى فاسد العقل . قال بعض أرباب المعانى : إن الدنيا ما دنا من شهوات القلب ، والآخرة ما اتصلت برضا الرب - انتهى كلامه .
(٦) العبارة المحجوزة زيدت من م ومد (٧) فى م : عطف (٨) قال أبو حيان الأندلسى : و التخفيف هو التسهيل . وقد حمل نفي التخفيف على الاقطاع ، =

مصير الثقيل والمستفل إلى حال الطافي^١ المستعلي^٢ كحال ما بين الحجر
والهواء^٣ - قاله الحرالي^٤ . (عنه العذاب) في واحدة من الدارين (ولا هم
ينصرون^٥) وهو أيضا من أعظم الأدلة على خذلان من غزا لأجل
المغرم^٦ أو غل^٧ ، وقد ورد في كثير من الأحاديث والآثار التصريح
بذلك ، منها ما رواه مالك عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : ما ظهر الغلول في قوم إلا ألقى الله في قلوبهم الرعب ؛
وهو أيضا شرع قديم ففي سفر يوشع بن نون عليه الصلاة والسلام
أنه لما فتح مدينة^٨ أريحا^٩ بعد موت موسى عليه السلام بعث إلى مدينة^{١٠}
عائ ثلاثة آلاف مقاتل ليفتحوها ، فقتل منهم أهل عائ جماعة وهزمهم ،
فاضطربت قلوبهم وصارت كالماء ، فسجد يوشع^{١١} على الأرض ١٠
أمام تابوت الرب هو ومشيوخ بني^{١٢} إسرائيل ، فقال له الرب : انهض
قائما ، وأخبره أن قومه قد غلوا فلا يقدرון الآن أن يثبتوا لأعدائهم
حتى ينحوا الحرام عنهم ، وقال الله له : وإذا كان غد فقدموا أسباطكم
ليقرعوا ، ولسبط الذي تصيه قرعة الرب تتقدم عشائره ، والعشيرة
التي تصيها القرعة تتقدم بيوتاتها ، والبيت الذي يصيه^{١٣} قرعة الرب ١٥
= وحمل أيضا على التشديد ، والأولى حملة نفي التخفيف بالانقطاع أو بالتقليل
منه ، أو في وقت ، أو في كل الأوقات ؛ لأنه نفي للماهية فيستلزم نفي أشخاصها
وصورها ، والظاهر من النفي بلا والكثير فيها أنه نفي المستقبل - انتهى كلامه .
(١) ليس في ظ (٢) في م : الهوى (٣) وقع في ظ : المقيم - مصحفا (٤) في مد : غلى -
كذا (هـ - هـ) ليست في ظ (٦) في الأصل : أريحاء ، كذا ، وضبطه في معجم البلدان
وقال : بالفتح ثم الكسر و ياء ساكنة والحاء مهملة والقصر وقد رواه بعضهم
بالحاء المعجمة لغة عبرانية - الخ (٧) في م : يوشع (٨) في م : بنوا - كذا .
(٩) في ظ و م : تصييه .

و يصاب الحرام عنده يحرق بالنار هو وكل شيء له ، لأنه تهدى على
 أمر الرب ولأنه أثم بإسرائيل ؛ ففعل ما أمره الرب ، فأصاب القرعة
 عاجار بن كرمي من سبط يهودا ١ ، فأحضره وبناته ومواسيه
 وخيمته وكل من كان له ٢ ، فأصعدهم إلى غور عاجار ، ورجعهم جميع
 ٥ بني إسرائيل بالحجارة ، وأحرقوهم بالنار ، وجعلوا فوقه تلاً من الحجارة
 الكبار إلى اليوم ، ولذلك دعى ٣ اسم ذلك الموضع غور عاجار إلى
 اليوم ، ثم أتوا من الغد إلى عاي ٤ فقتلوا جميع من فيها من بني آدم
 الذكور والإناث وأحرقوها .

و لما بين لهم أنهم نقضوا العهد فأحاطت بهم الخطايا فاستحقوا الخلود
 ١٠ في النار توقع السائر الإخبار عن سبب وقوعهم في ذلك هل هو جهل
 أو عناد فبشع سبحانه ذلك عليهم بما افتتحه بحرف التوقع فقال : ﴿ ولقد ﴾

(١) في م : يهوذا - بالدال المعجمة (٢) في ظ : لهم (٣) في م : دسا (٤) في ظ :
 عادى (٥) وفي البحر المحيط : ومناسبة هذا لما قبله أن إتياء موسى الكتاب هو نعمة
 لهم إذ فيه أحكامهم وشرائعهم ثم قابوا تلك النعمة بالكفران ، وذلك حري على
 ما سبق من عاداتهم إذ قد أمروا بأشياء ونهوا عن أشياء فخالفوا أمر الله
 ونهيه ، فتاسب ذكر هذه الآية قبلها . والإتياء الإعطاء ، فيحتمل أن يراد به
 الإنزال لأنه أنزل عليه جملة واحدة ، ويحتمل أن يراد آتياء ، أفهمناه ما انطوى
 عليه من الحدود والأحكام والأبواب والقصص وغير ذلك ، فيكون على
 حذف مضاف آتينا موسى علم الكتاب أو فهم الكتاب - انتهى كلامه .

باللام التي هي توكيد لمضمون الكلام، و "قد" هي لوقوع مرتقب بما كان
 خبراً أو بما سيكون علماً - قاله الحرالي . ﴿ اتينا ﴾ [أي - ٢] بعظمتنا ٣
 ﴿ موسى الكشيب ﴾ أي تقضتم تلك العهود مع أن عندكم فيها كتاب الله
 التوراة تدرسونه كل حين ، فلم ندعكم هملاً بعد موسى عليه السلام بل
 ضبطنا أمركم بالكتاب ٤ ﴿ وقفينا ﴾ من التقفية ٥ : هي متابعة شيء شيئاً ٥
 كأنه يتلو قفاه ، وقفاء الصورة منها خلفها المقابل للوجه - قاله الحرالي .
 ﴿ من بعده ﴾ أي بعد موسى ٦ ﴿ بالرسل ﴾ أي ثم لم تقتصر على الضبط
 بالكتاب الذي تركه فيكم موسى بل وائرنا ٧ من بعده إرسال الرسل
 (١) زيد في الأصل وم ومد « و » ولم تكن الزيادة في ظ نخذلناها (٢) زيد
 من م ومد (٣) سقط من ظ (٤) قال على المهاشمي : ثم أشار إلى أنه لو هان
 عليهم العذاب بالقتل والإخراج والمعاونة فكيف يهون على تقض ميثاق الإيمان
 بالرسل الذي هو بمنزلة التوحيد و على قتلهم فقال ﴿ ولقد اتينا موسى الكشيب ﴾
 المشتمل على الموائيق كلها و أكدها الإيمان بالرسل الذين يأتون بعده - انتهى
 كلامه (٥) العبارة من هنا إلى « الحرالي » ليست في م (٦) وفي البحر المحيط
 ٢٩٦/١ : قفوت الأثر اتبعته ؛ و الأصل أن يجيء الإنسان قابلاً لقفاه الذي اتبعه ،
 ثم توسع فيه حتى صار لمطلق الاتباع و إن بعد زمان المتبوع من زمان التابع ،
 وقال أمية :

قالت لأخت له قصيه عن جنب و كيف تقفوا ولا جدد

(٧) قال أبو حيان ﴿ من بعده ﴾ لا ابتداء الغاية و هو ظاهر لأنه يحكى أن موسى
 لم يمت حتى نبى يوشع (٨) من م ومد ، وفي الأصل : وائرناه ، وفي ظ :
 وائرنا .

مواترة ، و جعلنا بعضهم في ققاء بعض ليجددوا لكم أمرا الدين و يؤكدوا
عليكم اليهود و الرسالة انبعث أمر من المرسل إلى المرسل إليه ﴿ و اتينا ﴾
بما ٢ لنا من العظمة ٢ ﴿ عيسى ﴾ ٣ اسم معرب . أصله يسوع ٣ ﴿ ابن مريم ﴾ ٤
الذي أرسلناه ٥ لنسخ بعض التوراة و تجديد ما درس من بقيتها ﴿ اليئس ﴾
ه من الآيات العظيمة التي ١ لا مزية فيها ١ لدى عقل ٢ ، و البينة من القول
و الكون ما لا ينازعه منازع لوضوحه - قاله الحرالي . ﴿ و ايدنه ﴾ أي
(١) في مد : من (٢ - ٢) ليست في ظ (٣ - ٣) ليست في مد . قال أبو حيان :
عيسى اسم أعجمي ، علم لا يصرف للعجمة و العلمية ، و وزنه عند سيبويه فعلى
و الياء فيه ملحقة بينات الأربع بمنزلة ياء معزى - يعنى بالياء الألف سماها ياء
لكتابتهم إياها ياء ؛ و قال أبو علي : و ايسر للتأنيث كالتى في ذكرى بدلالة صرفهم
له في الكرة (٤) مريم باللسان السرياني معناه الخادم ، و سميت به أم عيسى فصار
علما فامتنع الصرف للتأنيث و العلمية ، و مريم باللسان العربى من النساء كالزيد
في الرجال و به فسر قول رؤبة :

قلت اوزير لم تصله مريمه

و اوزير الذى يكثر خلطة النساء و زيارتهن .

(٥) في م : أرسلنا (٦ - ٦) في ظ : لا مزية فيما ، و في م : لا مزية فيها (٧) و هى
الحجج الواضحة الدالة على نبوته ، فيشمل كل معجزة أو نبيا عيسى عليه السلام .
و هذا هو الظاهر ، و قيل : الإنجيل ، و قيل : الحجج التى أقامها الله على اليهود
.... و أبجل الله ذكر الرسل و فصل ذكر عيسى لأن من قبله كانوا متبعين
شريعة موسى ، و أما عيسى فنسخ شرعه كثيرا من شرع موسى - قاله أبو حيان
الأندلسى (١ / ٢٩٩) .

قويناه ١ على ذلك كله ، من التأيد وهو من الأيد وهو القوة ، كأنه يأخذ معه يده في الشيء الذي يقويه فيه ، كأخذ قوة المظاهرة من الظهر ، لأن الظهر موضع قوة الشيء في ذاته ، و اليد موضع قوة تناوله لغيره - قاله الحرالي . ﴿ بروح القدس ﴾ أي الروح الطاهر وهو جبريل عليه السلام كما أيدنا به غيره ٢ من أولى العزم . قال الحرالي : و الروح لمحة من لمحات ه أمر الله ، و أمر الله قيوميته في كلية خلقه ملكا و ملكوتا ، فما هو قوام الخلق كله ملكا و ملكوتا هو الأمر " الإله الخلق والأمر " ، وما هو قوام صورة من جملة الخلق هو الروح الذي هو لمحة من ذلك الأمر ؛ ولقيام عالم الملكوت و خصوصا جملة العرش بعالم الملك و خصوصا أمر الدين الباقي سماهم الله روحا ٣ ، و من أخصهم روح القدس ، و القدس ١٠

(١) ﴿ و أيدنه ﴾ قرأه الجمهور على وزن فعلناه ، و قرأ مجاهد و الأعرج و حميد و ابن محيصن و حسين عن أبي عمرو « أيدناه » على وزن أفعلناه . . . و فرق بعضهم بينهما فقال : أما المد فعلناء القوة ، و أما القصر فالتأيد و النصر ، و الأصح أنهما بمعنى قويناه و كلاهما من الأيد و هو القوة - قاله أبو حيان الأندلسي . (٢) العبارة من هنا إلى « فلما سمع يسوع » ليست في م (٣) و في البحر المحيط : و الروح هنا اسم الله الأعظم الذي كان به عيسى عليه السلام يحيى الموتى - قاله ابن عباس ، أو الإنجيل كما سمي الله القرآن روحا ، قال تعالى « و كذلك أوحينا إليك روحا من امرنا » قاله ابن زيد ، أو الروح التي نفخها تعالى في عيسى عليه السلام ؛ أو جبريل عليه السلام - قاله قتادة و السدي و الضحاك و الربيع و نسب هذا القول لابن عباس - قاله ابن عطية ، و هذا أصح الأقوال ، و قد =

قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت : اهدج قريشا وروح القدس معك ، ومرة قال له : وجبريل معك - انتهى كلامه ؛ قالوا : و يقوى ذلك قوله تعالى ” اذ ايدتك بروح القدس “ وقال حسان :

وجبريل رسول الله فينا وروح القدس ليس له كفاء

و تسمية جبريل بذلك لأن الغالب على جسمه الروحانية و كذلك سائر الملائكة ، أو لأنه يحيا به الدين كما يحيا البدن بالروح ، فانه هو المتولى لإنزال الوحي ؛ أو لتكوينه روحا من غير ولادة و تأييد الله عيسى بجبريل عليهما السلام لإظهار حجته و أمر دينه ، أو لدفع اليهود عنه إذ أرادوا قتله ، أو في جميع أحواله ؛ واختار الزنجشري أن معناه بالروح المقدسة ، كما يقال حاتم الجود و رحل صدق ، ووصفها بالقدس كما قال ” وروح منه “ فوصفه بالاختصاص والتقريب للكرامة - انتهى . و قد تقدم معنى القدس أنه الطهارة والبركة ؛ وقال مجاهد و الربيع : القدس من أسماء الله تعالى كالقدوس ، قالوا : وإطلاق الروح على جبريل وعلى الإنجيل و على اسم الله الأعظم مجاز ، لأن الروح هو الريح المتردد في مخارق الإنسان في منافذه ، و معلوم أن هذه الثلاثة ما كانت كذلك ، إلا أن كلا منها أطلق الروح عليه على سبيل التشبيه ، من حيث أن الروح سبب للحياة ، فجبريل هو سبب حياة القلوب بالعلوم ، والإنجيل سبب لظهور الشرائع وحياتها ، و الاسم الأعظم سبب لأن يتوصل به إلى تحصيل الأغراض ؛ و المشابهة بين جبريل و الروح أتم ولأن هذه التسمية فيه أظهر ، ولأن المراد من ” ايدته “ قوينا و أعماه وإسنادها إلى جبريل حقيقة و إلى الإنجيل و الاسم الأعظم مجاز ، ولأن اختصاص عيسى بجبريل من أكد وجوه الاختصاص ، إذ لم يكن لأحد من الأنبياء مثل ذلك ، لأنه هو الذي بشر مريم بولادته ، و تولد عيسى بنفخه ، و رباه في جميع الأحوال ، و كان يسير معه حيث سار ، و كان معه حيث صعد إلى السماء .

الطهارة العلية التي لا يلحقها تنجس على ما تقدم ، ومن أنخص الروح به
 جبريل عليه السلام بما له من روح الأمر الديني ، وإسرافيل عليه السلام
 بما له من روح النفخ الصوري - انتهى . وقد كان لعيسى عليه السلام^١
 بالروح مزيد اختصاص لكثرة ما أحيا من الموتى ؛ والمعنى فعلنا بكم
 يا بني إسرائيل ذلك ولم تزالوا في عهد جميع من ذكر ناقضين للعهود ، هـ
 فلا أحد أحق منكم بالخلود في النار ، ثم جاء محمد صلى الله عليه وسلم فلم تصدقوه .
 ذكر شيء من الإنجيل يدل على أنه عليه السلام أتى بالبينات مع
 تأييده بروح القدس مستخلصا من الأنجيل الأربعة وقد جمعت بين
 ألفاظها ، قال متى - و معظم السياق له : فلما / سمع يسوع^٢ أن يوحنا -
 ٩٨ / يعني يحيى ابن زكريا عليهما السلام - قد اسلم - يعني خذله أصحابه - ١٠
 مضى^٣ إلى الجليل^٤ وترك الناصرة وجاء وسكن كفرناحوم^٥ التي على
 ساحل البحر في تخوم^٦ زابلون^٧ و بغتاليم^٨ ليكمل ما قيل في أشعيا النبي
 إذ يقول : أرض زابلون^٩ أرض بغتاليم^{١٠} طريق البحر عبر^{١١} الأردن
 جليل الأمم الشعب الجالس في الظلمة أبصر نورا عظيما الجلوس في الكورة
 وظلال الموت نورا أشرق عليهم ، ومن ذلك الزمان بدأ يسوع^{١٢} ١٥
 يكرز^{١٣} ويقول : توبوا فقد اقتربت ملكوت السماوات . وقال مرقس :
 ومن بعد حبس^{١٤} يوحنا وافي يسوع^{١٥} إلى الجليل^{١٦} يكرز^{١٧} ١٢ بانجيل

(١-١) ليست في ظ (٢) في ظ : يشوع (٣) في ظ : مطى (٤) في م : الجليل ، وجبل
 الجليل بالقرب من دمشق - راجع معجم البلدان (٥) مدينة في فلسطين (٦) من ظ
 وم ومد بمعنى الحدود ، وفي الأصل : تخوم (٧) كذا ، وزبولون منطقة في شمالي
 فلسطين (٨) كذا في الأصل ، وفي ظ : بغتاليم ، في م ومد : يفتاليم (٩) من ظ وم
 ومد ، وفي الأصل : عبر (١٠) من ظ وم : أى يعظ وينادى ، وفي الأصل وم :
 يكرر - كذا (١١) في م : جلس (١٢) من م ومد وظ ، وفي الأصل : يكرز .

ملكوت الله قائلا : قد كمل الزمان وقربت ملكوت الله ! فتوبوا
وآمنوا بالإنجيل . قال متى : وكان يمشى على بحر الجليل فأبصر أخوين
سمعان الذي يدعى بطرس واندراوس أخاه يلقيان شباكهما^١ في البحر
لأنهما كانا صيادين ، فقال لهما : اتبعاني أجعلكما تكونان صيادي الناس ،
و للوقت تركا شباكهما و تبعاه ؛ و جاز من هناك فرأى أخوين آخرين^٢
يعقوب بن زبدي ويوحنا أخاه في سفينة مع أبيهما زبدي يصلحون
شباكهم فدعاهما ، فالوقت تركا السفينة وأباهما زبدي و تبعاه . و في
إنجيل يوحنا بعد قصة يحيى بن زكريا الآتية^٣ في آل عمران : هذا كان
في بيت عينا في عبر^٤ الأردن حيث كان يوحنا يعمد ، و من الغد نظر
١٠ يسوع^٥ مقبلا إليه فقال : هذا حمل الله الذي يرفع خطيئة العالم ! هذا
ذلك الذي قلت من أجله : إنه يأتي وهو كان قبلي لأنه أقدم مني وأنا
لم أكن^٦ أعرفه لكن ليظهر لإسرائيل ، من أجل هذا جئت أنا^٧ لأعمد
بالماء^٨ ؛ و شهد يوحنا وقال : إني رأيت الروح نزل من السماء مثل حمامة
و حل عليه ولم أعرفه ، لكن من أرسلني لأعمد بالماء هو الذي قال :
١٥ الذي ترى الروح ينزل و يثبت عليه هو يعمد بروح القدس ، و أنا عاينت
(١) التصحيح من ظ و م و مد ، و في الأصل : قرت - كذا (٢) العبارة من
هنا إلى « تركا شباكهما » ليست في م (٣) ليس في مد (٤) في م فقط : الآية -
كذا مصحفا (٥) في م : عين (٦) في ظ : يشوع (٧) ليس في م (٨) في ظ : إني .
(٩) كذا في الأصول نكلها ، و لعله : بلها ؛ و البلم محرقة صغار السمك ، و في
الحديث : طعام أهل الجنة بالام و نون و فسره عياض و الخطابي بالثور ، والنون
الحوت ، قالوا وهي لعظة عبرانية - تاج العروس (بلم) .

و شهدت . و في الغد كان يوحنا واقفا واثنان من تلاميذه فنظر يسوع^١
فقال : هذا حمل الله ! فسمع تلميذاه كلامه فتبعوا يسوع^١ ، فالتفت يسوع^١
فرآهما يتبعانه فقال لهما : ما ذا تريدان ؟ قال^٢ له : ربي - الذي تأويله .
يا معلم - أين تكون ؟ فقال لهما : تعاليا لتظرا . فأتيا وأبصرا موضعه أين
يكون ، وأقاما عنده يومها ذلك و كان نحو عشر ساعات ، وإن واحدا من ه
الذين سمعا من يوحنا و تبعوا يسوع^١ كان اندراوس أخا سمعان وإنه
أبصرا ولا سمعان أخاه وقال له : قد وجدنا مسيا - الذي تأويله المسيح -
فجاء به إلى يسوع^١ ، فلما نظر إليه يسوع^١ قال له : أنت سمعان بن يونا [ن]
الذي يدعى الصفا - الذي تأويله بطرس . و من الغد أراد الخروج إلى الجليل
فلقي فيليس ناتانايل^٣ وقال له : الذي كتب موسى من أجله في الناموس ١٠
والأنبياء^٤ وجدناه وهو يسوع^١ الذي من الناصرة ، فقال له ناتانايل^٥ :
هل يمكن أن يخرج من الناصرة تيء فيه صلاح ؟ فقال له فيليس : تعال
وانظر ، فلما رأى يسوع^١ ناتانايل^٦ مقبلا إليه قال : من أجله هذا حقا
إسرائيل^٧ لا غش فيه ، فقال له^٨ ناتانايل^٩ : من أين تعرفي ؟ فقال له^{١٠}
يسوع : قبل أن يدعوك فيليس وأنت نحت التينة ١٠ رأيتك ، ١٥
فقال له : يا معلم ! أنت هو ملك إسرائيل ، قال له يسوع : لأنني قلت لك

(١) في ظ ومد : يشوع (٢) في م : فقالا (٣) هكذا في الأصل وظ ، و في م :
بابانايل ، و في مد : ناتايل (٤) ليس في م (٥) في م : باماتيل ، و في مد : ناتايل .
(٦) في م ومد : ناتايل (٧) في م فقط : إسرائيل (٨) في مد : ناتايل (٩) ليس في
م و مد (١٠) العبارة من هنا إلى كلمة « التينة » الآتية ليست في م .

إني وأيتك تحت التينة آمنت سوف تعين ما هو أعظم من هذاه وقال
له: الحق الحق أقول لكم، إنكم من الآن ترون السماء مفتحة و ملائكة الله
ينزلون و يصعدون على ابن البشر . وفي اليوم الثالث كان عرش في قانا
الجليل وكانت أم يسوع هناك و دُعي يسوع و تلاميذه إلى العرش و كان
ه الخمر قد فرغ، فقالت أم يسوع له: ليس لهم خمر، فقال لها يسوع: ما لي
و لك أيتها المرأة لم تأت ساعتى بعد؟ فقالت أمه للخدام: افعلوا ما
يأمركم به، وكان هناك ستة أجاجين من حجارة موضوعة لتطهير اليهود
تسع ٢ كل واحدة ٣ مطرين أو ثلاثة، فقال لهم يسوع: املاؤا الأجاجين
ماء، فملاؤوها إلى فوق، وقال لهم: اغرفوا الآن و ناولوا^١ رئيس السقا،
١٠ فلما ذاق رئيس السقا ذلك الماء المتحول خمرًا لم يعلم من أين هو، فدعا رئيس
السقا العريس وقال له: كل إنسان إنما يأتي بالشراب الجيد أولاً فإذا
سكروا عند ذلك يأتي بالدين و أنت أبقيت الجيد إلى الآن! هذه الآية
الأولى التي فعلها يسوع في قانا الجليل و أظهر مجده و آمن به تلاميذه .
و بعد هذا انحدر^٢ إلى كفرناحوم هو و أمه و إخوته و تلاميذه فأقاموا
١٥ هناك أياماً يسيرة؛ ثم قال: و علم السيد يسوع أن الفريسيين سمعوا أنه
قد اتخذ تلاميذ كثيرة و أنه يعبد أكثر من يوحنا إذ ليس هو يعبد بل

(١) من م و مد، وفي الأصل: قانا، وفي متن ظ: يوقانا، و بهامشه: أي مدينة.

(٢) في م و مد: يسع (٣) في مد: واحد (٤) من م و مد وظ، وفي الأصل،

ناولوا - كذا (ه) في ظ: انخر - كذا .

تلاميذه فترك اليهودية ومضى إلى الجليل وكان قد أزمع أن يعبر على موضع السامرة ، فأقبل إلى مدينة السامرة التي تسمى بسوخارا إلى جانب القرية التي كانت يعقوب وهبها ليوسف ابنه وكان هناك بئر يعقوب وكان يسوع قد عبي^٢ من تعب الطريق ، فجلس على البئر في ست ساعات ، فجاءت امرأة من السامرة تستقي ماء ، فقال لها يسوع : ه أعطيني^٣ أشرب - وكان تلاميذه قد دخلوا إلى المدينة ليتاعوا لهم طعاما - فقالت له^٤ تلك المرأة : كيف وأنت يهودي تستقي الماء وأنا امرأة سامرية واليهود لا يحتلطون بالسامرة ! أجاب / يسوع وقال لها : ٩٧/ لو كنت تعرفين عطية الله ومن هذا الذي قال لك : فأوليني أشرب ، لكنت أنت تسألينه^٥ أن يعطيك ماء الحياة ! قالت المرأة : يا سيد ! إنه لا دلو لك و البئر عميقة فمن أين لك ماء الحياة ؟ اعلمك^٦ أعظم من أينما يعقوب الذي أعطانا هذه البئر ومنها شرب هو وبنوه وماشيته ! فقال لها : كل من يشرب من هذا الماء يعطش أيضا ، فأما من يشرب من الماء الذي أعطيه^٧ لا يعطش إلى الأبد ، قالت المرأة : يا سيد ! أعطني من هذا الماء لئلا أعطش ولا أجيء ولا أستقي من ههنا ، فقال : انطلقى و ادعى ١٥ زوجك و تعالى^٨ إلى ههنا ، قالت : ليس لي زوج ، قال لها : حسنا قلت :

(١) من م و ظ ، وفي الأصل : بسورخار ، وفي مد : بصُوخار (٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : عبي - كذا بالباء الموحدة (٣) في م : اعطني - كذا . (٤) ليس في م (٥) في م : تسليمين (٦) في مد : افانك - كذا (٧) في م : عطية . (٨) في م : تعال .

إنه لا بعل لي، لأنه قد كان لك^١ خمسة بعولة والذي هو لك الآن ليس هو زوجك، أما^٢ هذا فحقا قلت، قالت: يا سيدا^٣ إني أرى أنك نبي^٤، آباؤنا سجدوا في هذا الجبل وأتم تقولون: إنه ياروشليم^٥ المكان الذي ينبغي أن يسجد فيه، قال: أيتها المرأة^٦ آمني به^٧، إنه ستأتي ساعة لا في هذا الجبل ولا في يروشليم يسجدون للأب. أتم تسجدون لما لا تعلمون ونحن نسجد لما نعلم، لكن ستأتي ساعة وهي الآن لكيما الساجدون المحقون^٨ يسجدون^٩ بالروح والحق، و^{١٠} الرب إنما يريد مثل هؤلاء الساجدين، والذين يسجدون له بالروح والحق^{١١} ينبغي أن يسجدوا، قالت المرأة: قد علمت أن مسيا الذي هو المسيح يأتي، فاذا جاء ذاك^{١٢} فهو يعلمنا كل شيء، فقال: أنا هو الذي أكلمك^{١٣} - وفي هذا جاء تلاميذه وتعجبوا من كلامه مع امرأة ولم يقل أحد: ما ذا تريد ولم تكلمها^{١٤} - فركبت المرأة جرتها ومضت إلى المدينة وقالت^{١٥} للناس^{١٦}: تعالوا! انظروا رجلا أعلنني كل ما فعلت، لعل هذا هو المسيح، فخرجوا من المدينة وأقبلوا نحوه، وفي هذا سأله تلاميذه قائلين: يا معلم! كل،^{١٧} فقال: إن لي طعاما لا تعرفونه^{١٨} أتم، فقالوا فيما بينهم: لعل إنسانا وافاه^{١٩} (١) في م: لي (٢) في م: قاما (٣) في م: بني - كذا (٤) في مد: ياروشليم، وفي معجم البلدان: أوريشليم، وفيه اختلاف فراجع (٥) زاد في م: لا (٦) ليس في ظ ومد (٧) من م ومد وفي ظ: المحققون، وفي الأصل: المخفون - كذا. (٨) زاد في م: له (٩) في ظ و م: لان (١٠ - ١١) ليست في م (١١) في م: يكلمك (١٢) في م: يكلمها (١٣) زيد في الأصل: تعالوا، ولم تكن الزيادة في م ومد وظ فخذناها (١٤) ليس في م (١٥) في ظ: لا تعرض له.

بشيء فطعمه، فقال: طعمي أنا إن أعمل مسرة^١ من أرسلني وأتم عمله،
 أليس أنتم تقولون: إن الحصاد يأتي بعد أربعة أشهر، وأنا قاتل لكم:
 ارفعوا أعينكم وانظروا إلى الكور قد ابيضت وبلغت الحصاد، والذي
 يحصد يأخذ الأجرة ويجمع ثمار الحياة الدائمة، والزارع والحاصد
 يفرحان معاً، لأنه في هذا توجد كلمة الحق، إن واحدا يزرع وآخر^٥
 يحصد، أنا أسألكم تحصدون شيئاً ليس أنتم تعتيم فيه بل آخرون تعبوا فيه
 وأنتم دخلتم على تعب أولئك؛ فأمن به في تلك المدينة سامريون كثيرون^٣
 من أجل كلمة تلك المرأة، ولما صار إليه السامريون طلبوا إليه أن يقيم^٤
 عندهم، فمكث عندهم يومين فأمن به كثير، وكانوا يقولون للمرأة:
 لسنا من أجل قولك تؤمن به لكننا قد سمعنا وعلمنا أن^٦ هذا هو المسيح^{١٠}
 بالحقيقة مخلص العالم. وبعد يومين خرج يسوع إلى الجليل ومضى من
 هناك، لأنه شهد أن النبي لا يكرم في^٧ مدينته، ولما صار إلى الجليل قبله
 الجليليون^٨، لأنهم عاينوا كل ما عمل باورشليم^٩ في العيد؛ ثم جاء يسوع
 حيث صنع الماء خمرًا وكان في كفرناحوم عند الملك ابن مريض فسمع
 أن يسوع قد جاء من يهودا إلى الجليل، فمضى إليه وسأله أن ينزل^{١٥}
 ويبرئ^{١٠} ولده^{١٠}، لأنه قد كان قارب الموت، فقال له يسوع: إن
 لم تعانوا الآيات والأعاجيب لا تؤمنون^{١١}، فقال له الملك: أنزل يا سيد
 (١) من ظ وم ومد، وفي الأصل: ميسرة (٢) في مد: الآخر (٣) من ظ،
 وفي الأصل وم ومد: كثير (٤) من م ومد وظ، وفي الأصل: تقيم (٥) ليس في
 ظ (٦) في م: و (٧) في ظ: الجليليون (٨) في م: باورشليم - راجع معجم البلدان.
 (٩) في مد: يرى (١٥) ليس في م (١١) في م: لا تموتون.

قبل أن يموت قتلى ، قال^١ له يسوع : امض فابنك حي ، فأمن الرجل
 بالكلمة التي قالها يسوع ومضى ، وفيما هو ماض استقبله غلبانه وبشروه
 بأن ابنه قد عاش ، فسألهم : في أي وقت ؟ فقالوا له : أمس في الساعة
 السابعة تركته الحي ، فلم أبوه أنه في تلك الساعة^٢ التي قال له يسوع
 فيها : إن ابنك قد حي ، فأمن هو وبيته بأسره^٣ ؛ وهذه أيضا آية ثانية
 عملها يسوع لما جاء من يهودا إلى الجليل . قال مرقس : فأقبل إلى
 كفرناحوم وبقى يعلم في مجامعهم يوم السبت ، فتعجبوا من تعليمه لأنه
 كان كالسلطان . وقال متى : وكان يسوع يطوف في كل الجليل ويعلم
 في مجامعهم ويكرز^٤ ببشارة الملكوت ويبرئ كل برص ووجع في
 الشعب ، فخرج خبره في جميع الشام فقدم^٥ إليه كل من به أصناف
 الأمراض والأوجاع المختلفة والذين بهم الشياطين والمعتزين^٦ في رؤس
 الأهل والمخلعين فأبرأهم ، وتبعه جموع كثيرة^٧ من الجليل والعشرة المدن
 ويروشليم واليهودية وعبر الأردن ، فلما أبصر الجميع^٨ صعد إلى الجبل
 وجلس^٩ ، وجاء إليه تلاميذه وفتح فاه يعلمهم قائلا : طوبى للساكين
 بالروح ! فإن لهم ملكوت السموات ، طوبى للحرزاني^{١١} ! فإنهم يعززون ،
 (١) في م ومد : فقال (٢) ليس في م (٣) في م ومد : بأسره (٤) في ظ : عليها .
 (٥) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : يكرر - كذا (٦) من م ، وفي الأصل وم مد
 وظ : فقدموا (٧) في م : المعتزين ، وفي مد : المعتزين - كذا (٨) من م ، وفي الأصل
 وم مد وظ : كثير (٩) في م ومد : الجمع (١٠) من م ومد وظ ، وفي الأصل :
 صعد - كذا (١١) هكذا في الأصل وظ ، وفي م : للحرزانا ، وفي مد :
 للحرزانا - كذا ؛ والحرزاني جمع حزين ، من حزنه الأمر يحزنه حزنا جعله =

طوبى للتواضعين ! فانهم يرثون الارض ، طوبى للجوع ، والعطاش من
 أجل البر ! فانهم يشبعون ، طوبى للرحماء ! فانهم يرحمون ، طوبى للنقية
 قلوبهم ! فانهم يعاينون الله ، طوبى لفاعلى ! السلامسة ! فانهم بنى الله
 'يدعون' ، طوبى للطرودين من أجل البر ! فان لهم ملكوت السموات ،
 طوبى [لكم-٣] إذا طردوكم وعَيَّروكم وقالوا فيكم كل كلمة شر من أجل ؛ ٥
 افرحوا و تهللوا ، فان أجركم عظيم فى السموات ، لان هكذا طردوا
 الانبياء الذين قبلكم . ° وقال لوقا ° : هكذا كان آباؤكم يصنعون بالانبياء ،
 الويل لكم أيها الأغنياء ! لانكم قد أخذتم عزاكم ، الويل لكم أيها الشباعى
 الآن ! فانكم ستجوعون ؛ الويل لكم أيها الضاحكون الآن ! فانكم ستبكون .
 وتحزنون ، الويل لكم إذا قال الناس فيكم قولا حسنا ! لان آباءهم كذلك ١٠
 فعلوا بالانبياء الكذبة - يعنى المتنبيين - وفيه من الألفاظ / التى لا يجوز
 إطلاقها فى شرعنا حمل الله والاب ، وقوله : بنى الله ، وسيأتى
 إن شاء الله تعالى فى 'ال عمران تأويل مثل هذا على تقدير صحته عنه' وأنه
 يرد إلى المحكم على أوضح وجه مثل الألفاظ التى وردت فى شرعنا ورددناها
 إلى المحكم ، و ضل بها من حملها على ظاهرها بمن يدعى الإسلام - ١٥
 والله الموفق ١٠ .

= حزينا أو جعل فيه حزنا - قطر المحيط ١/٣٩٦ .

(١) فى م فقط : لفاعل (٢) زاد فى م : والأرض (٣) زيد من م (٤) زاد فى ظ : و
 (٥-هـ) فى م : وقالوا لوقا - كذا (٦) من ظ ، وفى الأصل وم ومد : آباؤهم (٧) فى
 ظ : عزكم (٨) كذا فى الأصول ، ولعله : مثل (٩) ليس فى مد (١٠) زاد فى م : =

ولما كان هذا حالهم مع الرسل مع أنفسهم بهم وعرفتهم
 بأحوالهم واتصالهم بالله وكألم علم أنهم في منابذتهم لهم عبيد الهوى
 وأسرى الشهوات، فتسبب عن ذلك الإنكار عليهم فقال: (١) فكلما
 ٣ أى أفعلم ما فعلتم من نقض العهود مع موآرة الرسل ووجود الكتاب
 ٥ فكلما ٣ (جاءكم رسول) أى من عند الله ربكم (بما لا تهوى أنفسكم)

= كما أيدناه غيره من أولى العزم - قاله الحراى، والروح لمحمد من لمحات أمر الله،
 وأمر الله قيوميته في كلمة خلقه ملكا وملكوتا، فها هو قوام الخلق كله ملكا
 وملكوتا هو امر «الاله الخلق والامر»، وما هو قوام صورة من جملة الخلق
 هو الروح الذى هو لمحة من ذلك الأمر؛ ولقيام عامة الملكوت وخصوصا
 جملة العرش بعالم الملك وخصوصا أمر الدين الباقى ساهم الله روحا ومن
 أخصهم روح القدس الطهارة العلية التى لا يلحقها نجس على ما تقدم به،
 ومن أخص الروح به جبرئيل عليه السلام بما له من روح الأمر الدينى وإسرافيل
 عليه السلام بما له من روح النفخ الصورى - انتهى. وقد كن اعصى الله
 السلام بالروح مزيد اخصاص لكثرة ما أحى من الموتى ولم تزلوا فى أحد جميع
 من ذكر ناقضين للعهود، فلا أحد أحق منكم بالخلود فى النار، ثم جاء عهد صلى الله
 عليه وسلم فلم تصدقوه فى ذكر شيء من الإنجيل يدل على أنه عليه السلام
 أتى بالبينات مع تأييده بروح القدس مستخلصا من الأناجيل الأربعة وقد جمعت
 بين أفاظها. قال متى ومعظم السابق له: فلما سمع يسوع وكان هذا حاله.
 (١) ليس فى م (٢) وقال أبو حيان الأندلسى: الهمزة أصلها للاستفهام وهى
 هنا للتوبيخ والتقريع، والفاء اعطف الجملة على ما قبلها، واعتنى بحرف
 الاستفهام فقدم والأصل: فكلما (٣-٣) هذه العبارة ليست فى ظ (٤) ما موصولة
 والعائد محذوف أى لا تهواه، وأكثر استعمال الهوى فيما ليس بحق ومنه هذه
 الآية، وأسند الهوى إلى النفس ولم يسند إلى ضمير المخاطب فكان يكون =

من الهوى وهو نزوع النفس لسفل شهوتها في مقابلة معتلى^١ الروح لمثبث
انبساطه ، كأن النفس ثقل الباطن بمنزلة الماء والتراب ، والروح خفيف
الباطن بمنزلة الهواء والنار ، وكأن العقل متسع الباطن بمنزلة اتساع
النور في كلية^٢ السكون علوا وسفلا - قاله الحرالي^٣ . وقد دل على أن
المراد الباطل^٤ بالتعبير بالهوى والنفس ﴿ استكبرتم ﴾^٥ أى طلبتم الكبر^٥
وأوجدتموه بما لكم من الرئاسة على قومكم^٦ عن قبول الحق ميلا إلى منه
إبليس مع إعطائكم العهد قبل ذلك على الدوام على اتباعه ﴿ فقريقا ﴾ أى
= بما لا تهوون إشعارا بأن النفس يسند إليها غالبا الأفعال السيئة - قاله أبو حيان
(٣٠٠ / ١) .

(١) فى مد : مستغلى - كذا (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : كلية - كذا (٣) العبارة
من هنا إلى « و النفس » ليست فى ظ (٤) فى م : الباطن (٥) ﴿ استكبرتم ﴾ استغفل
هنا بمعنى تفعل وهو أحد معانى استغفل ، و فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكبر بأنه سفه الحق ونحط الناس ، والمعنى قيل استكبرتم عن إجابته احتقارا
لرسول أو استبعادا للرسالة وفى ذلك ما كانوا عليه من طبيعة الاستكبار الذى
هو محل النقائص و نتيجة الإعجاب وهو نتيجة الجهل بالنفس المقارن
للجهل بالخالق وإن ذلك كان يتكرر منهم بتكرر محبى الرسل إليهم ، وهو كما
ذكرنا استكبار بمعنى التكبر وهو مشعر بالتكلف والتفعل لذلك لا أنهم
يصيرون بذلك كبراء عظام بل يفعلون ذلك ولا يملعون حقيقة لأن الكبرياء
إنما هى لله تعالى فمحال أن يتصف بها غيره حقيقة - قاله أبو حيان (٦ - -) ليست
فى ظ .

قتسبب عن طلبكم الكبر أنكم فريقا (كذبتهم) كعيسى و محمد عليهما
 الصلاة و السلام (و فريقا تقتلون) أي قتلتم و لم تندموا على قتلهم بل
 عزمتم على مثل ذلك الفعل كلما جاءكم أحد منهم بما يخالف الهوى و هم
 لم يعيشوا إلا لصرف الأنفس^١ عن الهوى^٢ ، لأن دعوة الرسول إلى
 ٥ الأعلى الذي هو^٢ ضد هوى^٢ النفس ؛ و الظاهر^٣ أنه سبحانه أشار^٣ بهذه
 الصيغة المستقبلية^٤ إلى قتلهم النبي صلى الله عليه و سلم بالسم في خير كما
 أشار إليه الحديث الماضي آنفا .

ولما بين سبحانه مخازيهم حتى ختمها بعظيم ما ارتكبوا من الرسل
 من القتل المعنوي بالكذب و الحسى بازهاق الروح مع العلم بأنهم أتوا
 ١٠ بالبينات و الآيات المعجزات فأرشد المقام إلى أن التقدير فقالوا للأنبياء
 لما أتوهم أمورا كثيرة يعجب من صدورها عن عاقل و أتوا في الجواب
 عن تكذيبهم و قتلهم من انتاقضات بما لا يرضاه عالم و لا جاهل عطف
 (١-١) ليس في م (٢) ليس في م (٣-٣) في م و مد : أنه أشار سبحانه (٤) قال
 أبو حيان في البحر المحيط ١/٣٠٠ : و أتى بفعل القتل مضارعا إما لكونه حكيت
 به الحال الماضية إن كانت أريدت فاستحضرت في النفوس و صور حتى كأنه
 ملتبس به مشروع فيه ، و لما فيه من مناسبة رؤس الآي و إما لكونه مستقبلا
 لأنهم يرومون قتل رسول الله صلى الله عليه و سلم و لذلك سحروه و سموه
 و كان في ذلك على هذا الوجه تنبيه على أن عادتهم قتل أنبيائهم لأن هذا النبي
 المكتوب عندهم في النوراة و الإنجيل و قد أمروا بالإيمان و النصر له يرومون
 قتله فكيف من لم يكن فيه تقدم عهد من الله فقتله عندهم أولى - انتهى .

عليه أو^١ على "وقالوا لن تمسنا النار"^٢ قوله - يانا لشدة بهتهم وقوة
عنادهم: ﴿وقالوا^٣﴾ في جواب ما كانوا يلقون إليهم من جواهر العلم
التي هي أوضح من الشمس ﴿قلوبنا غلف^٤﴾ جمع أغلف وهو المغشى
الذكر بالقلفة التي هي جلده، كأن الغلفة^٥ في طرفي المرء: ذكره وقلبه،
حتى يتم الله كلمته في طرفيه بالختان^٦ والإيمان - قاله الحرالي . فالمعنى: هـ
عليها أغطية فهي لا تفهم ما تقولون^٧، فكان المراد بذلك مع أنهم أعلم
(١) من م و مد و ظ، وفي الأصل: و (٢) زاد في ظ: «الا ياما معدودة»
(٣) الضمير في ﴿قالوا﴾ عائد إلى اليهود وهم أبناء بني إسرائيل الذين كانوا
بمحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالوا ذلك بهتاناً ودفعاً لما قامت عليهم
الحجج وظهرت لهم البيّنات وأعجزتهم عن مدافعة الحق المعجزات، نزلوا عن
رتبة الإنسانية إلى رتبة البهيمية - قاله أبو حيان (٤) وفي البحر المحيط ٣٠١/١:
وقرأ ابن عباس والأعرج وابن هرمز وابن عيصن ﴿غلف﴾ بضم اللام
وهي مروية عن أبي عمرو، وهو جمع غلاف ولا يجوز أن يكون في هذه القراءة
جمع أغلف لأن تثقيب فعل الصحيح العين لا يجوز إلا في الشعر، يقال غلفت
السيف جعلت له غلافاً، فأما من قرأ غلف بالإسكان فعناه أنها مستورة عن الفهم
والتمييز؛ وقال مجاهد: أي عليها غشاوة، وقال عكرمة: عليها طابع، وقال الزجاج:
ذوات غلف، أي عليها غلف لا تصل إليها الموعظة، ويحتمل على هذه القراءة
أن يكون قولهم هذا على سبيل البهت والمدافعة حتى يسكتوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم، وأما من قرأ بضم اللام فعناه أنها أوعية للعلم فلو كان ما تقوله
حقاً وصدقا لوعته - قاله ابن عباس والسدي - انتهى (هـ) من ظ و م و مد،
وفي الأصل: الغملة (٦) في ظ: بالحسينان - كذا (٧) من ظ و م و مد، وفي
الأصل: يقولون .

الناس أن ما يقولونه ١ ليس بأهل لأن ٢ يوجه إليه الفهم ، ولذلك
أضرب الله ٣ سبحانه عنه ٣ بقوله (بل) أى ليس الأمر كما قالوا ٤ من
أن هناك غلفا حقيقة بل ٤ (لعنهم الله) أى طردهم الملك الأعظم ٥ عن
قبول ذلك لأنهم ليسوا بأهل للسعادة ٦ بعد أن خلقهم على الفطرة الأولى
القويمة ٧ لا غلف على قلوبهم ، لأن اللعن إبعاد فى المعنى والمكانة والمكان
إلى أن يصير الملعون بمنزلة النعل فى أسفل القامة يلاقى به ضرر الموطى -
قاله الحرالى ٨ .

ثم بين علة ذلك بقوله : (تكفرهم) ، قال الحرالى : أعظم الذنوب
ما تكون ٩ عقوبة الله تعالى ١٠ عليها الإلزام بذنوب أشد منها ، فأعقب
١٠ استكبارهم اللعن كما كان فى حق إبليس مع آدم عليه السلام ، فانتظم
صدر هذه السورة إظهار الشيطنتين من الجن والإنس الذى انتهت به
القرآن فى قوله " من الجنة و الناس " ليتصل طرفاه ، فيكون ختما لا أول
— (١) فى م : تقواونه (٢) فى ظ : ان (٣ - ٣) فى ظ : عنه سبحانه (٤ - ٤) ليست فى
ظ ، وفى م : حقيقة - مكان : حقيقة (٥ - ٥) ليس فى ظ (٦) العبارة من هنا إلى
« قلوبهم » ليست فى ظ (٧) فى م : القوية (٨) قال أبو حيان « بل » للإضراب
و ليس إضرابا عن اللفظ المقول لأنه واقع لا محالة فلا يضرب عنه وإنما
الإضراب عن النسبة التى تضمنها قولهم : إن قلوبهم غلف ، لأنها خلقت متمكنة
من قبول الحق مفطورة لإدراك الصواب فأخبروا عنها بما لم تخلق عليها ، ثم أخبر
تعالى أنها لعنوا بسبب ما تقدم من كفرهم و جازاهم بالطرد الذى هو اللعن
المتسبب عن الذنب الذى هو الكفر - البحر المحيط ١ / ٣٠٠ (٩) من م و ظ ،
وفى الأصل : يكون (١٠) ليس فى م .

له ولا آخر ؛ و الفاتحة محيطة به لا يقال ١ : هي أوله ولا آخره ، و لذلك ختم بعض القراء بوصله حتى لا يتبين له طرف ، كما قالت العريسة ٢ لما سئلت عن بنيتها : [هم - ٣] كالحلقة المفرغة ٣ لا يدري أين طرفاها . و لما أخبر بلعنهم سبب ٤ عنه قوله : ﴿ قليلا ما يؤمنون ٥ ﴾ ، فوصفه بالقلّة و أكدّه بما ٦ إيذانا بأنه مغمور ٧ بالكفر لا غناء له ٨ .

و لما ذكر سبحانه من جلافتهم ما ختمه بلعنهم و كان قد قدم ذكر كتابهم مرارا و أشار إلى الإنجيل بإتياء عيسى عليه السلام البيّنات ذكر سبحانه كفرهم بهذا الكتاب الذي مقصود السورة وصفه بالهدى و بهذا الرسول الآتى به دليلا على إغراقهم في الكفر ، لأنهم مع استفتاحهم ٩ به صلى الله عليه و سلم قبل مبعثه على من يعاديهم و استبشارهم به و إشهادهم ١٠ أنفسهم بالسور ١١ بمجيئه كانوا أبعد الناس من دعوته تماديا في الكفر

(١) زاد في ظ : انها (٢) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : العريه - كذا (٣) زيد من م ومد (٤) في ظ : المفرغة - كذا (٥) قال أبو حيان : ثم أخبر تعالى أنهم لعنوا بسبب ما تقدم من كفرهم و جاراهم بالطرد الذي هو اللعن المتسبب عن الذنب هو الكفر (٦) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : لا (٧) في ظ : معمور - كذا (٨) وفي البحر المحيط انتصاب « قليلا » على أنه نعت لمصدر محذوف أى فإيمانا قليلا يؤمنون - قانہ فتادة ، وفي التفسير المظهرى ص ٩٤ : وقال الواقدي معناه لا يؤمنون قليلا و لا كثيرا كقول الرجل للاخر : ما أقل ما تفعل كذا ، أى لا تفعل أصلا ؛ فالقلّة مجاز عن العدم - انتهى (٩) وقع في م : استقباحهم - كذا مصحفا (١٠) في ظ : بالسور - كذا .

و تقيدا بالضلال ؛ فكان هذا الدليل أبين من الأول عند أهل ذلك العصر
و ذلك قوله تعالى ﴿ ولما جاءهم كتاب ﴾ أى جامع^١ لجميع الهدى لعظمته
لكونه^٢ ﴿ من عند الله ﴾ الجامع لجميع صفات الكمال . ثم ذكر من
المحييات^٣ لهم فى اتباعه قوله ﴿ مصدق لما معهم ﴾ على لسان نبي يعرفون
صحته أمره بأمور يشهد بها كتابهم ، و بتصديق هذا الكتاب له بأعجاز

نظمه و تصديق معناه لكتابهم^٤ ؛ و الجواب محذوف و^٥ دل^٦ ما بعد على
أنه كفروا به ، و فى ذلك قاصمة لهم لأن كتابهم يكون شاهدا على كفرهم ؛
ولما بين شهادة إيمانهم اتبعه شهادتهم لنسب يحرفوا معنى ذلك فقال
﴿ وكانوا ﴾ أى و الحال أنهم كانوا^٧ ، ولما كان استفتاحهم فى بعض الزمان
أثبت الجار^٨ فقال ﴿ من قبل ﴾ أى قبل مجيئه ﴿ يستفتحون ﴾^٩ أى يسألون

الله الفتح^{١٠} بالاسم^{١١} الآتى به تيمنا بذكره^{١٢} ﴿ على الذين كفروا ﴾
يعنى أنهم لم يكونوا فى غفلة عنه بل كانوا أعلم الناس به و قد وطنوا

(١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : مجامع (٢) فى م و مد : بكونه (٣) فى م :
المحييات - كذا (٤) العبارة من هنا إلى « كفروا به » ليست فى ظ (٥) ليس
فى م (٦) ريد فى م : على (٧) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ (٨) من
م و مد ، وفى الأصل : لكبار - كذا (٩ - ٩) ليست فى ظ (١٠) فى م
و مد : باسم (١١) وفى البحر المحيط ٣٠٢ / ١ : ﴿ يستفتحون ﴾ أى يستحكمون
أو يستعلمون أو يستنصرون - أقوال ثلاثة ، يقوون إذا دهمهم العدو : اللهم
انصرنا عليهم بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد نفعه فى التوراة - انتهى .

أنفسهم على تصديقه ومع ذلك كله ﴿ فلما جاءهم ﴾ برسالة محمد صلى الله عليه وسلم - [علم] ﴿ ما عرفوا ﴾ أي من صدقه بما ذكر من نعوته في كتابهم ﴿ كفروا به ﴾ اعتلالا بأنواع من العلل البينة الكذب ، منها زعمهم أن جبريل عليه السلام عيودهم وهو الآتي به ؛ قال الثعلبي والواحدى : روى ابن عباس رضى الله عنهما أن عبد الله بن سوريا حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء ، فلما اتجهت الحجة عليه قال : أي ملك يأتيك من السماء ؟ قال : جبريل ، ولم يبعث الله نبيا إلا وهو وليه - وفي رواية : وسأله عن يهبط عليه بالوحي ، فقال : جبريل - فقال : ذاك عدونا ، ولو كان غيره لآمننا بك . وقال ابن إسحاق في السيرة : حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المسكي عن شهر بن حوشب الأشعري أن نفرا ١٠ من أحبار يهود جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ١ : خبرنا عن أربع نسألك عنهن ، فإن فعلت اتبعناك وصدقناك وآمننا بك ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : عليكم بذلك عهد الله وميثاقه لئن أنا أخبرتكم بذلك لتصدقني . قالوا : نعم ، قال : فاسألوا عما بدا لكم ٢ (١) العبارة من هنا إلى « علم » ليست في ظ (٢) زيدت من م ومد (٣) ليس في م ومد (٤-٥) ليست في ظ (٥) قال المهاشمي (٥٢/١) : ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا ﴾ قبل مجيئه بما ذكر في كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم ﴿ كفروا به ﴾ عنادا وحسدا ، فكيف يخفف في حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (٦) من م ومد وظ ، وفي الأصل : قالوا (٧) في م ومد وظ : أخبرنا (٨) من م ومد ، وفي الأصل وظ : لإب (٩) في م : فاسئلوا ، وفي الأصل ومد وظ : فاسئلوا .

قالوا : فأخبرنا : كيف يشبه الولد أمه و إنما النطفة من الرجل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنشدكم بالله و بأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أن نطفة الرجل يضاء عليظة و نطفة المرأة صفراء رقيقة فأيتها علت ١ صاحبها كان الشبه لها ؟ قالوا : اللهم نعم ؛ قالوا : فأخبرنا ٢ عن كيف نومك ؟ قال ٣ : أنشدكم بالله و بأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أن نوم الذي تزعمون أني لست به تمام عينه و قلبه يقظان ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال : فكذلك نومي ، تمام عيني و قلبي يقظان ؛ قالوا . فأخبرنا ٤ عما حرم إسرائيل على نفسه ، قال : أنشدكم بالله و بأيامه عنسد بني إسرائيل هل تعلمون أنه ٥ كان أحب الطعام و الشراب إليه ألبان الإبل و لحومها و أنه ١٠ اشتكى شكوى فعافاه الله منها فحرم على نفسه أحب الطعام * و الشراب إليه ٦ شكرا لله فحرم على نفسه لحوم الإبل و ألبانها ؟ قالوا : اللهم نعم ؛ قالوا : فأخبرنا عن الروح ، قال : أنشدكم بالله و بأيامه هل تعلمون ٧ جبريل و هو الذي يأتي ؟ قالوا : اللهم نعم ٨ و لكنه يا محمد ٩ لنا عدو ، و هو ملك إنما يأتي الشدة و سمك الدماء ، و لولا ذلك لاتعناك . فأزل الله فيهم ٩ ١٥ " من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه و هدى و بشرى للمؤمنين ٥ - إلى قوله : اركبوا عهدوا عهدا نبذ فريق

(١) زيد في م : على (٢) في م : أخبرنا (٣) في م و ظ و مد : فقال (٤) في م : ان (٥) من م و مد و ظ ، و وقع في الأصل : العظام - كذا مصححا (٦) ليس في مد (٧) في م و مد و ظ : تعلمونه (٨-٨) كرره في م ثانيا (٩) ليس في م .

منهم بل أكثرهم لا يؤمنون هـ " وأصل ذلك في البخارى في خلق آدم
والهجرة و التفسير عن أنس بن مالك رضى الله عنه - من روايات جمعت
بين الفاظها - قال : أقبل بنى الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أى في
الهجرة - إلى أن قال : فأقبل يسير حتى نزل إلى جانب دار أبى أيوب
رضى الله عنه ، فانه ليحدث أهله إذ سمع به عبد الله بن سلام وهو فى نخل هـ
لأهله يخترف لهم ، فعجل أن يضع التى ٢ يخترف لهم فيها فجاء وهى معه ،

(١) سورة ٢ آية ٩٧ - ١٠٠ . وفى السراج المنير ١ / ٧٥ : روى أنه كان لعمر
رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان يمر على مدارس (كذا ، والظاهر :
مِدراس) اليهود وكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا : يا عمر ! قد أحببناك
وإننا لنطمع فيك ، فقال : والله ما أحبكم لحبكم ولا أسألكم لأنى شاك فى دينى ! وإنما
أدخل عليكم لأزداد بصيرة فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره فى
كتابكم ، ثم سأهم عن جبريل ، فقالوا : ذاك عدو لنا ، يطلع مجداعلى أسرارنا ،
وإنه صاحب كل خسف و عذاب ، وميكائيل صاحب الحصب والسلام -
أى السلامة ، فقال عمر : ما منزلتهما من الله ؟ قالوا : جبريل عن يمينه وميكائيل
عن يساره وبينهما عداوة ، فقال : لئن كان كما تقولون فليسا بعدوين - أى لقرب
منزلتهما عند الله - ولأنتم أكفر من الحمير - أى لأن الكفر نتيجة الجهل والبلادة
والجمار مثل فيها - ومن كان عدوا أحدهما فهو عدو الله تعالى ؛ ثم رجع فوجد
جبريل قد سبقه بالوحي فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ، وقال
عليه الصلاة والسلام : لقد وافقك ربك يا عمر ! فقال عمر : لقد رأيتنى فى
دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر - انتهى (٢) فى ظ : الذى ، وفى م : الذى
التى - كذا .

فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : أي آيوت أهلكنا أقرب - فذكر نزوله على أبي أيوب رضي الله عنه ثم قال : فلما جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام^٢ رضي الله عنه^٢ فقال : أشهد أنك رسول الله وأنت جئت بحق !
 ٥ وقد علمت يهود أني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فادعهم فسلمهم عنى قبل أن يعلموا أني قد أسلمت ، فأنهم إن يعلموا أني قد أسلمت قالوا في ما ليس في . وفي رواية : بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو في أرض يخترق فأتاه فقال : إني سائلك عن ثلاث^٣ لا يعلمهن إلا نبي : ما أول أشرط الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ ومن أي شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أي شيء ينزع إلى أخواله - وفي رواية : وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخبرني بهن جبريل آتفا ، فقال عبد الله : ذاك عدو اليهود من الملائكة ، فقرأ^٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية "من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله" ١٥
 أما أول أشرط الساعة فأن تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل^٥ الجنة فزيادة كبد حوت - وفي رواية : الحوت - وأما الشبه في الولد فأن الرجل إذا غشي^٦ المرأة فسبقها ماؤه كان

(١-١) في م : بيوتنا (٢-٢) ليست في م ومد (٣) في م : أربع (٤) في م : فتلى - كذا (هـ) في م : أوهل - كذا (٦) من م ومد ، وفي الأصل : عشي ، وفي ظ : عشي - كذا .

الشبه له ، و إذا سبقت كان الشبه لها - وفي رواية : و إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد ، و إذا سبق ماء المرأة نزعت - قال : أشهد أنك رسول الله ! ثم قال : يا رسول الله ! إن اليهود قوم بهت ، إن علموا باسلامي قبل أن تسألهم بهتوني ، فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم فدخلوا عليه - وفي رواية : فجاءت ٣ اليهود و دخل عبد الله البيت - فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا معشر اليهود ! ويلكم اتقوا الله ، فوالله الذي لا إله إلا هو ! إنكم لتعلمون أني رسول الله و أني جئتكم بحق فأسلموا ، قالوا : ما نعلمه - قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم و قالها ثلاث مرار ، قال : فأى رجل فيكم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : ذاك سيدنا و ابن سيدنا و أعلينا و ابن أعلينا و أخيرنا و ابن أخيرنا ، قال : أفرأيتم إن أسلم ! قالوا : حاشا لله ! ما كان ليسلم - وفي رواية : أعاده الله من ذلك - ١٠ / قال : يا ابن سلام ! اخرج عليهم ، فخرج فقال : أشهد أن لا إله إلا الله . أن محمدا رسول الله ، يا معشر اليهود ! اتقوا الله فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسول الله و أنه جاء بحق ، قالوا : كذبت ، و قالوا : شرنا و ابن شرنا ، و وقعوا فيه فانتقصوه ، قال : فهذا الذي ١٥ كنت أخاف يا رسول الله ! فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . و للواحدى فى أسباب النزول عن عمر رضى الله عنه قال : كنت آتى (١) فى م : بهتوا لى ، و فى مد : بهتوى - كذا (٢) زيد فى م : اليهم (٣) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : فجاءة - كذا بالتاء المربوطة (٤) فى ظ : مرات ، (٥) فى م : فوالله - كذا (٦) فى م : هذا .

استخير قد سبقني بالخبر ١ قل عمر : فلقد ٤ رأيتني في دين الله أشد من حجر ٢ - انتهى . وقد سألت بعض فضلاء اليهود الموجودين ٣ في زماننا ٣ عن عداوتهم لجبريل عليه السلام فلم يسمح بالتصريح و قال : ما يعطى ذلك . وقد روى هذا الحديث أيضا إسحاق ابن راهويه في مسنده عن "الشعبي عن عمر رضى الله عنه ، قال شيخنا البوصيري : و هو مرسل صحيح الإسناد ٥ وفيه : انه قال لهم : و كيف منزلتهما من ربهما ؟ قالوا : أحدهما عن يمينه و الآخر من الجانب الآخر ، و إني أشهد أنهما وربهما سلم لمن سالهما و حرب لمن حاربوا .

٦ و لما بين سبحانه بهذا أنهم أعتى الناس و أشدهم تلبسا و بهتا بل كذبا و فسقا كانوا أحق الناس بوصف الكفر فسبب ٧ عن ذلك قوله ١٠ ﴿ فلعنة الله ﴾ ٩ أى الذى له الأمر كله ٩ ﴿ على الكافرين ٥ ﴾ ٧ فأظهر موضع الإضمار تعليقا للحكم بالوصف ليعم و إشعارا بصلاح من شاء الله ٨ منهم . و لما استحقوا بهذا وجوه المدام ٩ كلها وصل به قوله ﴿ بئسا ﴾ ١٠ فأتى بالكلمة الجامعة للذام المقابلة لنعم الجامعة لوجوه المدائح كلها أى

(١) فى مد : لقد (٢) فى ظ : معجز (٣-٣) ليس فى مد (٤-٤) ليست فى ظ .
(٥) فى مد : تلبسا (٦) فى مد : تسبب (٧) فى التفسير المظهرى ﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾ أى عليهم ، أتى بالمظهر للدلالة على سبب استحقاقهم اللعنة فاللام للعهد ، و يجوز أن يكون للجنس و هم داخلون فيه (٨) ليس فى ظ (٩) فى مد : وجود - كذا (١٠) قال المهاشمي : أى بئسا باعوا به حظ أنفسهم الأخرى إذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا ريب فيه بل ﴿ بغيا ﴾ عادا مع الله كراهة ﴿ ان يزل الله ﴾ من وحيه - انتهى .

بشئ شيء (اشتروا به انفسهم) ١ أى حظوظهم ١ ، قدسوها وآثروها
 فكان ذلك عين فأخبرها ٢ عكس ما فعل المؤمنون من يعهم لانفسهم
 وخروجهم عنها بتعبدهم لله بإيثار ما يرضيه على هوى انفسهم ٣ ، فكان ذلك
 عين تحصيلها ٤ تقديمها ، ثم فسر الضمير العائد على ٥ المبهم المأخوذ ٦ في
 ٥ إحراز النفس فقال (ان يكفروا) أى يستروا ٦ ا على التجدد
 و الاستمرار ٧ عليهم (بما انزل الله) ٨ الذى لا كفوء له ، أى اشتروا
 انفسهم فأبقوها لهم على زعمهم بالكفر ولم يجعلوها تابعة ٨ ، ويجوز أن
 يكون "اشتروا" بمعنى باعوا ، لانهم بذلوا ٩ للشيطان بالكفر كما بذل
 المؤمنون انفسهم لله بالإيمان .

١٠ ثم علل كفرهم بقوله (بنيا ١٠) ١١ أى حسدا وظلما لأن

تكون النبوة فى نبي إسماعيل عليه السلام . و ١٢ قال الحرالى : هو اشتداد فى

(١-١) ليست فى مد و ظ (٢) وقع فى م : تاخيرها - كذا محرفا (٣) فى مد :

النفس بهم (٤) فى ظ : الى (٥) فى مد : الموحد (٦) فى مد : يستمروا (٧) العبارة

من هنا إلى « بالإيمان » سقطت من مد و ظ (٨) فى مد : بايعه (٩) فى مد : بذلوا .

(١٠) فى التفسير المظهرى ص ٩٥ : أصل النعى الطلب والفساد ، يقال بنى يبنى

بنيا إذا طلب ، وبنى الجرح إذا فسد . ويطاق الباعى على الظالم لأنه مفسد ، وعلى

الخارج على الإمام لأنه مفسد و طالب للظلم ، وعلى الحاسد فإنه يظلم المحسود

و بطلب إرالة نعمته ؛ والمعنى أنهم يكفرون حسدا و طلبا لما ليس لهم و فسادا

فى الأرض - انتهى (١١-١١) ليست فى م و مد (١٢) العبارة من هنا إلى

« والله الموفق » ليست فى م .

طلب شيء ما - انتهى ١ : وأصله مطلق الطلب والإرادة ، كأن الإنسان لما كان مجبولا على النقصان ومطبوعا على الشر والعصيان إلا من عصم الله وأعان كان مذموما على مطلق الإرادة ، لأن من حقه أن لا تكون له خيرة ١ ولا إرادة بل تكون إرادته تابعة لإرادة ٢ مولاه كما هو شأن العبد - والله الموفق .

ثم علل بغيهم بقوله ﴿ ان ينزل الله ﴾ ٣ ذو الجلال والإكرام ٣ ﴿ من فضله ﴾ و ٤ في صيغة " ينزل " إشعار ٥ بتماذي ما ٥ يغيظهم فيما يستقبل ، وبشرى للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ﴿ على من يشاء من عباده ﴾ ٦ من العرب الذين حسدوهم ٧ . ثم سبب عن ذلك قوله ﴿ فباؤا ﴾ ٨ أى رجعوا لأهل ذلك ﴿ بغضب ﴾ ٩ فى حسدهم لهذا النبي ١٠ صلى الله عليه وسلم لكونه من العرب ﴿ على غضب ﴾ كانوا استحقوه بكفرهم بأنبيائهم عنادا . ثم علق الحكم الذى استحقوه بوصفهم تعميا (١) فى مد : خيرة (٢) فى مد : لامر (٣-٣) ليست فى ظ (٤) ليس فى مد . (٥-٥) فى ظ : بما (٦) قال المهاشمي ﴿ ان ينزل الله ﴾ من وحيه الذى هو ﴿ من فضله على من يشاء من عباده ﴾ سيما من رآه أهلا له دونهم فاندوا الله - انتهى . وفى التفسير المظهرى ﴿ من فضله ﴾ بلا سبق عمل يقتضيه (٧) فى م : خسروهم - كذا . (٨) وقال المهاشمي ﴿ فباؤا بغضب ﴾ عظيم من الله على عنادهم معه وتحكمهم عليه ﴿ على غضب ﴾ على كفرهم بآياته ورساله وتقضهم موافيق فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة - انتهى .

و إشارة إلى أنه سيؤمن بعضهم فقال ﴿و للكافرين﴾ أى الذين هم واثقون
في هذا الوصف منهم^٢ ومن غيرهم ﴿عذاب مهين﴾ من الإهانة
وهي الاطراح إذلالا واحتقارا^٣.

ولما أقام سبحانه الدليل على استحقاتهم للخلود في النار بكفرهم
بالكتاب الذى كانوا يستفتحون بالآتى به أقام دليلا آخر على ذلك أبين
منه وذلك بكفرهم بكتابتهم نفسه فقال ﴿واذا قيل لهم﴾ أى هؤلاء
الذين نقضوا عهود كتابهم^٤ ﴿أمنوا بما أنزل الله﴾ أى الملك الذى له^٥

(١) وفي البحر المحيط ١/ ٣٠٦: الألف واللام في «الكافرين» للعهد، وأقام
المظهر مقام المضمرة إشعارا بعلّة كون العذاب المهين لهم إذ لو أتى: ولهم عذاب
مهين، لم يكن في ذلك تنبيه على العلة؛ أو تكون الألف واللام للعموم فيندرجون
في الكافرين، و وصف العذاب بالإهانة وهو الإذلال قال تعالى «وليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين» وجاء في الصحيح في حديث عبادة - وقد ذكر أشياء
محرمة فقال: فمن أصاب شيئا من ذلك فعوقب به فهو كفارة له، فهذا العذاب
إنما هو لتكفير السيئات؛ أولأنه يقتضى الخلود خلودا لا ينقطع، أولشدته وعظمته
واختلاف أنواعه، أولأنه جزاء على تكبرهم عن اتباع الحق - انتهى. وفي التفسير
المظهرى: يراد بهم إذلالهم بخلاف عذاب العصاة من المؤمنين، فإنه لتطهيرهم عن
الذنوب - انتهى (٢) ليس في ظ (٣) في مد: انتقارا (٤) قال أبو حيان: الإخبار
عمن بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود، وسياق الآية يدل على أن
المراد آبائهم، لأنهم هم الذين قتلوا الأنبياء، وحسن ذلك أن الراضى بالشيء
كفاعله، وأنهم جنس واحد وأنهم متبعون لهم ومعتقدون ذلك وأنهم يتولونهم
فهم منهم (٥ - ٥) ليست في ظ.

والأمر كله مطلقا، وعلى جهة العموم من الكتب والصحف ٢٠ / و لما
رفع مقدارهم بالدعاء إلى الإيمان بما أسند إلى هذا الاسم الأعظم (قالوا)
تسفيلا لأنفسهم (تؤمن بما أنزل علينا ٣) فأسقطوا اسم من يتشرف
بذكره و يتبرك باسمه أو خصوا بعض ما أنزله ١٠ ثم عجب من دعواهم
هذه بقوله (و يكفرون) أى قالوا ذلك و الحال أنهم يكفرون (بما ه
وراءه) أى وراء ما أنزل عليهم بما أنزل الله على رسله ، و هو يشمل
ما قبل التوراة و ما بعدها ، لأن وراء يراد بها تارة خلف و تارة قدام ،
فاذا قلت : زيد ورأى ، صح أن يراد فى المكان الذى^١ أواريه أنا بالنسبة
إلى من^٢ خلقى فيكون أمامى ، و أن يراد فى المكان الذى هو متوار عني
فيكون خلفى . و قال الحرالى : وراء ما لا يناله الحس و لا العلم حيث ١٠
ما كان من لمكان ، فربما اجتمع أن يكون الشيء وراء من حيث أنه
(١-) ليست فى ظ (٢) الجمهور أنه القرآن ، و قال الزمخشري : مطلق فيما
أنزل الله من كل كتاب (٣) يريدون التوراة و ما جاءهم من الرسالات على لسان
موسى و من بعده من أنبيائهم ، و حذف الفاعل هنا للعلم به لأنه لا ينزل الكتب
الإلهية إلا الله ؛ و ذموا على هذه المقالة لأنهم أمروا بالإيمان بكل كتاب أنزله الله ،
فأجابوا بأن آمنوا بمقيد ، و المأمور به عام فلم يطابق إيمانهم الأمر - قاله أبو حيان
فى البحر المحيط ٣٠٧ / ١ (٤) فى مد : يقولهم (٥) و فى السراج المنير ١ / ٧٣ (٦) بما
وراءه (أى بما سواه من الكتب كقوله تعالى (فمن ابتغى وراء ذلك) أى سواه ،
قال أبو عبيدة : بما بعده أى من القرآن ، و قوله تعالى (وهو) أى ١٠ وراءه -
انتهى (٦) العبارة من هنا إلى « هو متوار عني » ليست فى م .

لا يعلم و يكونه أماما في المكان - انتهى . ﴿ و هو ﴾ أى و الحال أن ذلك الذى وراءه هو ﴿ الحق ﴾ الواصل إلى أقصى غاياته بما دلت عليه " ال " قال الجراي : فانها لغاية الحق بكلمة " ال " لأن ما ثبت و لا زوال له لانتهاه هو " للخلق " و ما ثبت وقتا ما ثم يتعقبه ^٢ تكملة ^٢ أو يقبل ^٢ زيادة . فانما هو " حق " منكر اللفظ ، فان بين المعرف بكلمة " ال " و بين المنكر أشد التفاوت في المعنى - انتهى . ﴿ مصدقا لما معهم ﴾ فصح أنهم كفرون بما عندهم ، لأن المكذب بالمصدق لشيء مكذب بذلك الشيء .

(١) في مد : الى - كذا (٢) في ظ : تتبعه ، و في مد : تعقبه ، و في م : تتبعه - كذا (٣) في مد : بكلمة (٤) في مد : تقبل (٥) في السراج المنير ١/ ٧٣ : أى من التوراة ، حال ثانية مؤكدة تتضمن رد مقالهم ، فانهم كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ، ثم اعترض الله تعالى عليهم بقتل الأنبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة بقوله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ فلم تقتلون ﴾ . و في تبصير الرحمن للهائمى ١/ ٥٣ ﴿ لما معهم ﴾ من الكتاب الذى يؤمنون به ﴿ قل ﴾ إن صح إيمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الإيمان بكل نبي فما لكم لا تؤمنون بالأنبياء ، وإن منعكم التمسك بالتوراة من الإيمان بنبي لنسخه بعض أحكامه ﴿ فلم تقتلون ﴾ الآية . و في البحر المحيط ١/ ٣٠٧ ﴿ مصدقا ﴾ حال مؤكدة ، إذ تصديق القرآن لازم لا ينتقل ﴿ لما معهم ﴾ هو التوراة ، أو التوراة و الإنجيل لأنها أنزلا على نبي إسرائيل و كلاهما غير مخالف للقرآن ، و فيه رد عليهم لأن من لم يصدق ما وافق التوراة لم يصدق بها ، و إذا دل الدليل على كون ذلك منزلا من عند الله وجب الإيمان به ، فالإيمان ببعض دون بعض متناقض - انتهى .

ثم كشف ستر^٢ مقالته^٣ هذه^٤ بأين^٥ تقض فقال (قل فلم)
 أى تسبب عن دعواكم هذه أن يقال لكم: لم (تقتلون أنبياء الله) الملك
 الأعظم مع أن كتابكم محرم لمطلق القتل فكيف بقتل الأنبياء ! ثم بين
 أن كفرهم بهذا القتل إنما هو بطريق الرضى بقتل أسلافهم^٦ بقوله
 مثبتا الجار لأن ذلك كان منهم في بعض^٧ الأزمان الماضية (من قبل)^٨
 وفي صيغة المضارع^٩ تصوير لشناعة هذا القتل بتلك الحال الفظيعة^{١٠}
 و رمز إلى أنهم لو قدروا الآن فعلوا فعلهم ، لأن التقدير : و تُصَرِّوْنَ
 على قتلهم من بعد ؛ وفيه إيماء إلى حرصهم على قتل النبي صلى الله عليه
 وسلم تحذيرا منهم ، ولقد صدق هذا الإيماء الواقع ، فقد عزم بنو النضير
 على أن يلقوا عليه صخرة ، وسَّهَّ أهل خيبر . ثم أورد مضمون دعواهم^{١١}
 بأداة الشك فقال (ان كنتم مؤمنين^{١٢}) إشعارا^{١٣} بأن مثل ذلك

(١) في ظ : ستر (٢) في مد : مقالته (٣) ليس في م (٤) في م : بما بين (٥) في
 مد : أسدوفهم - كذا (٦) ليس في ظ (٧) وفي البحر المحيط ١ / ٣٠٧ (قال ابن
 عطية) وفائدة سوق المستقبل في معنى الماضي الإعلام بأن الأمر مستمر، ألا ترى
 أن حاضري محمد صلى الله عليه وسلم لما كانوا راضين بفعل أسلافهم بقي لهم من
 قتل الأنبياء جزء ، وفي إضافة أنبياء إلى الله تشریف عظيم لهم و انه كان ينبغي
 لمن جاء من عند الله أن يعظم أجل تعظيم وأن ينصر لا أن يقتل - انتهى (٨) في
 م : القطيعة (٩) في م : اشعار .

لا يهدر من متلبس بالإيمان .

ولما دل على كذبهم في دعوى الإيمان بما فعلوا بعد موسى بما استحقوا به الخلود في النار أقام دليلا آخر أقوى من كل ما تقدمه ، فانه لم يعهد إليهم في التوراة ما عهد إليهم في التوحيد و البعد عن الإشراك ٥ و هو ٢ في النسخ الموجودة بين أظهرهم الآن ، وقد نقضوا جميع ذلك باتخاذ العجل في أيام موسى و بحضرة هارون عليهما السلام كما هو منصوص الآن فيما بين أيديهم منها فقال تعالى ﴿ و لقد جاء لم موسى بالبينت ﴾ من الآيات .

ولما كان كفرهم مع ذلك في غاية الاستبعاد عبر عنه بأداته ٣ مصورا ١٠ لزيادة قبحه بترتب على أظهر البيان و موبخا لهم ٣ فقال ﴿ ثم اتخذتم ﴾ ٤ أى مع العلاج لفطر كم الأولى و عقولكم السليمة ٥ ﴿ العجل ﴾ ٦ و نه ٧ بالجار (١) قال على المهاشمي (١/٥٠) : أى إن صح دعواكم فلم أنكم لا تؤمنون بها أيضا ، ثم أشار إلى أن كفرهم لم يتأخر إلى عصر الأنبياء الذين قتلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه - انتهى . وقال أبو حيان : قيل « ان » نافية أى ما كنتم مؤمنين ، لأن من قتل أنبياء الله لا يكون مؤمنا ، فأخبر تعالى أن الإيمان لا يجامع قتل الأنبياء أى ما اتصف بالإيمان من هذه صفته ، قيل و الأظهر أن « ان » شرطية و الجواب محذوف ، التقدير : فلم فعلم ذلك . و قال ابن عطية و ﴿ ان كنتم ﴾ شرط و الجواب متقدم (٢-٢) ليس في مد (٣-٣) ليست في ظ (٤) العبارة من هنا إلى « السليمة » ليست في ظ (٥) ليس في م (٦) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ . وفي تبصير الرحمن ﴿ العجل ﴾ إلها معبودا ﴿ من بعده ﴾ =

على أن الاتخاذ في بعض زمن البعد فقال ﴿من بعده﴾ أى بعد مفارقة موسى لكم إلى الطور كما في الآية الأخرى "فتنا قومك من بعدك" ﴿واتم﴾ أى والحال أنكم ﴿ظلمون﴾ أى لم تزعموا أنه إلهكم على جهل منكم بل ٢ بعد مجيء الينيات إليكم أن إلهكم إنما هو الله الذى أنقذكم من العبودية وأراكم من ٣ العجائب الخوارق ما لا يقبل شكاً ٥ وسمعتكم كلامه فعلمتم أنه ليس بجسم ولا يشبه الجسم، فلم تعملوا ذلك إلا لأن الظلم - وهو المشى على غير نظام خبط عشواء - ٦ وصف لكم ٣ لازم ٧ .

== أى من بعد تقررها عنكم ﴿و﴾ لا يبعد منكم إذ ﴿اتم ظلمون﴾ أى عادتم الظلم كقولكم "سمعنا وعصينا" حين رفع عليكم الطور - انتهى (٧) فى مد : قيد .
 (١) ليس فى ظ (٢) فى م : اى (٣) ليس فى مد (٤) العبارة من هنا إلى «عشواء» ليست فى ظ (٥) فى مد : هى (٦-٦) ليس فى م (٧) فى البحر المحيط ٣٠٨/١ : وإنما كررت هنا لدعواهم أنهم يؤمنون بما أنزل عليهم وهم كاذبون فى ذلك ، ألا ترى أن اتخاذ العجل ليس فى التوراة بل فيها أن يفرد الله بالعبادة ، ولأن عبادة غير الله أكبر المعاصى فكرر عبادة العجل تنبيها على عظيم جرمهم ، ولأن ذكر ذلك قبل أعقبه بتعداد النعم بقوله "ثم عفونا عنكم" و "فلو لا فضل الله عليكم ورحمته" وهنا أعقبه التقرير والتوبيخ ، ولأن فى قصة الطور ذكر توليهم عما أمروا به من قبول التوراة وعدم رضاهم بأحكامها اختياراً حتى ألجئوا إلى القبول اضطراراً ، فدعواهم الإيمان بما أنزل إليهم غير مقبولة ، ثم فى قصة الطور تذييل لم يتقدم ذكره والعرب متى أرادت التنبيه على تقبيح شيء أو تعظيمه كررته ، وفى هذا التكرير أيضاً من الفائدة تذكارهم بتعداد نعم الله عليهم و نعمة منهم ليزنجر الأخلاف بما حل بالأسلاف - انتهى .

... ثم يذكر أمرا آخر هو أبين في عنادهم و أنهم إنما هم مع الهوى فقال مقبلا على خطايهم لأنه أشد في التقرير (واذ اخذنا)^١ و أظهره في مظهر العظمة تصويرا^٢ لمزيد جرأتهم^٣ (ميثاقكم) على الإيمان والطاعة (ورفعنا فوقكم الطور) الجبل العظيم الذي جعلناه زاجرا لكم
 ٥ عن الرضى بالإقامة في حضيض الجهل و رافعا إلى أوج العلم و قلنا لكم و هو فوقكم (خذوا ما آتيناكم) من الأصول و الفروع في هذا الكتاب العظيم (بقوة) .

^٤ و لما كانت فائدة السماع القبول و من سمع فلم يقبل كان كمن لم يسمع قال (و اسمعوا)^٥ و إلا دفناكم به ،^٦ و ذلك^٧ حيث يكفي غيركم ١٠ في التأديب رفع^٨ الدرة^٩ و السوط عليه فينبعث للتعلم^{١٠} الذي أكثر النفوس الفاضلة تتحمل فيه المشاق الشديدة لما له^{١١} من الشرف و لها به من الفخار ؛

(١) العبارة من هنا إلى « حرأتهم » ليست في ظ (٢) في م : تصوير (٣) في م اختصاصهم (٤-٥) ليست في ظ (٥) قال أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٨/١ : (و اسمعوا) أى اقبلوا ما سمعتم كقوله : سمع الله لمن حمده ، أو اسمعوا متدبرين لما سمعتم ، أو اسمعوا أطيعوا لأن فائدة السماع الطاعة - قاله المفضل ، والمعنى في هذه الأقوال الثلاثة قريب . قال الماتريدي : معنى « اسمعوا » أفهموا ، وقيل : اعملوا ، و وجهه أن السمع يسمع به ثم يتخيل ثم يعقل ثم يعمل به إن كان عما يقتضى عملا ؛ و لما كان السماع مبتدأ و العمل غاية و ما بينهما وسائط صرح أن يراد بعض الوسائط و صرح أن يراد به الغاية - انتهى (٦-٧) ليس في م . (٧) في م : وقع (٨) في ظ : الديرة - كذا (٩) في م : المتعلم (١٠) في ظ : لها .

ولما ضلوا بعد هذه الآية الكبرى وشيكا مع كونها مقتضية للثبات على الإيمان بعد أخذ الميثاق الذي لا ينقضه ذو مروءة فكان ضلالهم بعده منبثا عن ١ أن العناد لهم طبع لازم فكانوا كأنهم عند إعطاء العهد عاصون قال ٢ مترجما عن أغلب أحوال أكثرهم في مجموع أزمانهم وهو ما عبر عنه في الآية السالفة بقوله "ثم توليت" ٣ مؤذنا بالغضب عليهم ٥ بالإعراض عن خطابهم بعد إتمامهم ٣ بالمواجهة في تقريبهم ١ حيث ناقضوا ما قال لهم من السماع النافع لهم فأخبروا أنهم جعلوه ضارا ﴿ قالوا سمعنا ﴾ ١ أي بأذانتنا ١ ﴿ وعصينا ﴾ ١ أي وعملنا بضد ما سمعنا ١ ؛ وساقه لغرابته ٢ مساق جواب سائل كأنه قال : رفع الطور - فوقهم أمر هائل جدا

(١ - ١) في م : ميينا على ، وفي ظ : منيلاء عن - كذا (٢ - ٢) العبارة من هنا إلى « ثم توليت » ليست في ظ ، ولفظ « ثم » فقط ليس في مد (٣) في م فقط : إتمامهم - كذا بالنسخ المعجمة (٤) العبارة من هنا إلى « ضارا » ليست في ظ ، وفي مد « فأخبر » مكان « فأخبروا » (٥) قال أبو حيان ﴿ واسمعوا ﴾ كل ما نقول لكم لئلا يفوتكم شيء من ذلك ﴿ قالوا سمعنا وعصينا ﴾ إنما قالوا : عصينا ، في تلك الحالة لأنهم "أشربوا". وفي السراج المنير ١/٧٤ : سمعنا قولك وعصينا أمرك ، وقيل : سمعنا بالأذان وعصينا بالقلوب ، قال أهل المعاني : إنهم لم يقولوا هذا باستنهم ولكن لما سمعوا بالأذان وتلقوه بالعصيان سب ذلك إلى القول اتساعا. وفي البحر المحيط ١/٣٠٨ : ظاهره أن كلتا الجملتين مقولة ونطقوا بذلك ، مباينة في التعمت والعصيان ، ويؤيده قول ابن عباس : كانوا إذا نظروا إلى الجبل قالوا : سمعنا وأطعنا ، وإذا نظروا إلى الكتاب قالوا : سمعنا وعصينا (٦ - ٦) ليست في ظ . (٧) في مد : لغرابته .

مقتضى البادرة إلى إعطاء العهد ظاهرا و باطنا و الثبات عليه فما فعلوا ؟
 فقيل : بادروا / إلى خلاف ذلك (واشربوا)^١ فأعظم الأمر بأسناد
 الفعل إليهم ثم إلى قلوبهم ، وهو^٢ من الإشراب وهو مداخلة نافذة
 سائغة كالشراب وهو الماء المداخل^٣ كلية الجسم للطافته و نفوذه - قاله
 الحرالي^٤ . وقال الكشاف : و^٥ خلط لون بلونه (في قلوبهم العجل)
 أى حبه ،^٦ و حذفه للايذان بشدة التمكن بحيث صار المضاف هو المضاف
 إليه^٧ (بكفرهم) وفيه إشارة إلى أن من أعرض عن امثال الأمر
 استحق الإبعاد عن مقام الانس .

قال الإمام أبو الحسن الحرالي في المفتاح الباب الثامن في وجوه بيان
 ١٠ الإقبال و الإعراض في القرآن : اعلم أن كل مريب يخاطب^٨ بحسب ما^٩

(١ - ١) ليست في ظ (٢) في ظ : الداخل (٣) قال على المهامى : أى تداخلهم حب
 العجل تداخل الشراب في أعماق البدن فاستقر . وقال الخطيب الشربيني : قال
 البغوى في القصص : إن موسى عليه السلام أمر أن يبرد العجل بالمبرد ثم يذر
 في النهر و أمر بالشرب منه ، فمن بقى في قلبه شئ من حب العجل ظهرت سمالة
 الذهب على شاربه . قال أبو حيان الأندلسي : و الإشراب مخالطة المائع الجامد ،
 و توسع فيه حتى صار في اللونين ، قالوا : و أشربت البياض حمرة ، أى خلطتها
 بالحمرة ؛ ومعناه أنه داخلهم حب عبادته كما داخل الصبغ الثوب . وقال ابن عرفة :
 أشرب قلبه حب كذا ، أى حل محل الشراب ومازجه - انتهى كلامه (٤) العبارة .
 من هنا إلى « بلون » ليست في ظ (٥) ليس في م (٦ - ٦) ليست في ظ .
 (٧ - ٧) في ظ : بما .

في وسعه لقته^١ وينقى عنه ما ليس في وسعه لقته^١ ، فلكل سن من أسنان
القلوب خطاب إقبال بحسب لقته^١ ، وربما كان له إباء عن بعض ذلك
فيقع عنه الإعراض بحسب بادی ذلك الإباء ، وربما تلافته النعمة فعاد
الإقبال إليه بوجه ما دون صفاء الإقبال^٢ الأول ، وربما تناسقت الإقبالات
مترتبة فيعلو البيان و الإفهام^٣ بحسب رتبة من توجه إليه الإقبال ، ويشد ه
الإدبار بحسب بادی الإدبار ، وربما تراجع لفف البيان فيها بعضها على
بعض . فخطاب الإقبال على النبي صلى الله عليه وسلم أعظم إفهام في القرآن
” ألم تر الى ربك كيف مد الظل - الآية “ ” وهو الذي جعل لكم الليل
لباسا - الآية “ تفاوت الخطابين بحسب تفاوت المخاطبين ، ” ا ولم ير الذين
كفروا ان السموات و الارض كانتا رتقا ففتقنهما “^٤ أعرض عنها الخطاب ١٠
و نفي عنهم ما ليس في حاطهم رؤيته . ” خذوا ما آتيتكم بقوة و اسمعوا قالوا
سمعنا و عصينا و اشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل بثما يامرکم ه
ایمانکم “ خاطبهم و أمرهم ، فلما عصوا أعرض وجه الخطاب عنهم ثم
تلافاهم بخطاب لسان نبی الرحمة لهم ، و استمر إعراضه هو تعالى عنهم
في^٥ تمادی الخطاب ” یا ایها النبی اذا طلقتم النساء “^٦ تنزل الخطاب في الرتبتين ١٥
لیین^٧ للأعلى^٨ ” ما بينه للأدنى “^٩ ذلك ١٢ خير لكم ١٣ و اظهر ١٣ ؛

(١) في م : لقته (٢) ريد بعده في الأصل «و» (٣) في ظ : الفهم (٤) سورة ٢٥
آية ٤٥ (٥) سورة ٢٥ آية ٤٧ (٦) سورة ٢١ آية ٣٠ (٧) ليس في ظ (٨) في مد :
و (٩) سورة ٦٥ آية ١ (١٠) في م و مد : لتبين ، و في ظ : لتبين (١١) من ظ ،
و في بقية الأصول : الأعلى (١٢) في مد : ذلك (١٣ - ١٣) ليس في مد - راجع
سورة القرآن ٥٨ آية ١٢ .

و هذا الباب عظيم النفع في الفهم لمن استوضح بيانه و التفاهة موله في القرآن - انتهى .

و الدليل الوجودي ٢ على إشرائهم حب العجل مسارعهم إلى عبادة ما يشبهه في عدم الضرر النفع و الصورة ، ففي السفر الرابع من التوراة ٥ في قصة بالاق ملك الأموريين الذي استنجد بلعام بن بعور ما نصه :
و سكن بنو إسرائيل ساطيم و بدأ الشعب ٣ أن يسفح بينات مواب ٤ و دعين ٥ الشعب إلى ذبائح آلهتهم و أكل الشعب من ذبائحهم و سجدوا ٦ لآلهتهم و كمل بنو إسرائيل العبادة ٧ بعلبون ٨ الصنم و اشتد غضب الله على بني إسرائيل - انتهى .

١٠ و لما بين سبحانه عظيم كفرهم و عنادهم مع وقاحتهم بادعاء ٩ الإيمان و الاختصاص بالجنان أمر نبيه صلى الله عليه و سلم أن يقول لهم على وجه التهكم ١١ بهم ١٢ مؤكدا لزمهم ١٣ بالتعبير بما وضع لمجامع الذم ١٤ فقال ١٥
(١) في ظ : القاق - كذا (٢) في مد : الموحود (٣) وقع في ظ : العشب - مصحفاً .
(٤) في مد : موات . و في الأصل : مؤاب - كذا (٥) - كذا في الأصول كلها ، و الظاهر : دعون (٦) من ط ، و في الأصل و م : سجد ، و ليس في مد (٧) من م و مد ، و في الأصل و ظ : لعبادة (٨) في ظ : بعلبون (٩) في م : بادعائهم .
(١٠) في الأصل : اهتكم ، و التصحيح من بقية الأصول (١١) ليس في مد .
(١٢) العبارة من هذا إلى « الذم » ليست في ظ (١٣) من م ، و في الأصل و مد : لزمهم - كذا بالزاي (١٤) في مد : المذام (١٥) ليس في مد .

﴿ قل بئساً ﴾ ٢ أى بئس شيئاً الشئ الذى ٢ ﴿ يا مريم به ﴾ من الكفر
﴿ إيمانكم ﴾ هذا الذى ادعيتموه ؛ و أوضح هذا التهم ٣ بقوله على سبيل
الفرض ' والتشكيك ' ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ على ما زعمتم ، فحصل من
هذا أنهم إما كاذبون فى دعواهم ، وإما أنهم أجهل الجهلة حيث عملوا
ما لا يحاميه الإيمان وهم لا يعلمون .

(١) وفى التفسير المظهرى ص ٩٧ : والمخصوص محذوف يعنى هذا الأمر أو ما
تفعلون من القبائح الظاهرة الفباحة المذكورة فى الآيات الثلاث ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾
تقرير للقدح فى دعواهم ، والجواب محذوف يدل عليه ما قبله تقديره : إن كنتم
مؤمنين بالتوراة فبئساً يا مريم به إيمانكم بها هذا الأمر ، لأن المؤمن لا يتعاطى
إلا ما يقتضيه إيمانه لكن الإيمان لا يأمر به فلستم بمؤمنين بها ، أو إن كنتم مؤمنين
بالتوراة ما فعلتم تلك القبائح لكنكم فعلتم فلستم مؤمنين . قال أبو حيان الأندلسى فى
البحر المحيط ٣٠٩/١ : ﴿ قل ﴾ يا محمد أو قل يا من يجادلهم ﴿ بئساً يا مريم به إيمانكم ﴾ ،
عنى بإيمانهم الذى زعموا فى قوطه " نؤمن بما نزل " وقيل ثم محذوف تقديره :
صاحب إيمانكم وهو إبليس ، وأضاف الإيمان إليهم لكونه إيماناً غير صحيح و لذلك
لم يقل : الإيمان ، وأضاف الأمر إلى إيمانهم على طريق التهم ، كما قال أصحاب
شعيب " اصلوكم تارك ان ترك " ، ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ قيل : إن نافية ،
وقيل : شرطية ، قال الرغشبرى : تشكيك فى إيمانهم وقدح فى صحة دعواهم -
انتهى كلامه . وقال ابن عطية : وقد يأتى الشرط و انشراط يعلم أن الأمر على أحد
الجهتين كما قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام " ان كنت قلته فقد علمته " وقد علم
عيسى عليه السلام أنه لم يقله ، وكذلك " ان كنتم مؤمنين " والقائل يعلم
أنهم غير مؤمنين ، لكنه أقام حجة لقياس بين - انتهى كلامه (٢ - ٢) ليست
فى ظ (٣) فى الأصل : اهتكم ، والتصحيح من بقية الأصول .

ولما نهضت الأدلة على أنه لا حظ لهم في الآخرة غير النار وذلك
 نقض دعواهم أنها لهم فقط في قولهم "لن تمسنا النار إلا أياما معدودة" ٢
 و ٣ تفسيرهم ذلك بأنها سبعة أيام و أنا نخلقهم ٤ فيها ختم سبحانه ذلك بدليل
 قطعي بديهي فقال ٢ ﴿ قل ان كانت ﴾ ٥ و قدم الجار إشعارا بالاختصاص
 فقال ٦ ﴿ لكم الدار الآخرة ﴾ أى كما زعمتم ، وميزها بقوله ﴿ عند الله ﴾
 ٧ الذى له الكمال كله ٨ ، وبين المراد بقوله ﴿ خالصة ﴾ ٩ ولما ذكر
 الخلوص تأكيداً للغنى زاده تأكيداً بقوله ﴿ من دون الناس ﴾ أى سائرهم
 لا يشرككم فيها أحد منهم من الخلوص و هو تصفية الشيء بما يمازجه
 فى خلقته بما هو دونه - قاله الحرالى . ﴿ فتمنوا الموت ﴾ لأن ذلك علم
 ١٠ على صلاح حال العبد مع ربه و عمارة ما بينه وبينه و رجائه للقاءه . قال
 الحرالى : وعلى قدر ١١ نفرة النفس من الموت يكون ضعف منال النفس من
 المعرفة التى بها تأنس بربها فتمنى لقاءه وتحميه ، و من أحب لقاء الله أحب الله
 لقاءه ، و من كره لقاء الله كره الله لقاءه ، يقع ذلك لعامة المؤمنين عند

(١) فى ظ : انهم (٢) سورة ٢ آية ٨. (٣) ايس فى ظ (٤) فى م : نخلقهم - كذا.
 (٥) وفى البحر المحيط ١/ ١٠٠ ما نصه : نزلت فيما حكاه ابن الجوزى عند ما قالت
 اليهود : إن الله لم يخلق الجنة إلا لإسرائيل و بنيهم . و قال أبو العالية و الربيع :
 سبب نزول هاتين الآيتين قولهم "لن يدخل الجنة الا من كان هودا"
 و "نحن ابنؤا الله" و "لن تمسنا النار - الآيات" ؛ والضمير فى "قل" إما
 للنبي و إما لمن ينبغى إقامة الحجة عليهم منه و من غيره (٦) العبارة من هنا إلى
 « فقال » ليست فى ظ (٧) ليس فى م (٨) فى م : بينها (٩ - ٩) ليست فى ظ .
 (١٠) فى م : قدرة .

الكشف حال الغرغرة ، و الخاصة ١ المؤمنين في مهل الحياة لأنهم لو كشف لهم الغطاء لم يزدادوا يقينا ، فما هو للمؤمن بعد الكشف من محبة لقاء الله فهو للوقن ٢ في حياته و يقظته ، لكمال الكشف له مع وجود حجاب ٣ الملك الظاهر ؛ و لذلك ما مات نبي حتى يخير ٤ فيختار لقاء الله ، لتكون وفادته على الله وفادة محب مبادر ، و لتقاصر ٥ المؤمن عن يقين النبي يتولى ٥ الله الخيرة ٦ في لقائه ، لأنه وليه ، و منه ٦ ما ورد : ما ترددت ٦ في شيء ترددي في ١٠ قبض روح ١٠ عبدی المؤمن يكره الموت ، و أنا أكره مساءته و لا بد له منه ؛ ففي ضمن ذلك اختيار الله للمؤمن لقاءه ، لأنه وليه يختار له فيما لا يصل إليه إدراكه - انتهى ١١ .

(١) في ظ : خاصة - كذا (٢) في مد : للمؤمن (٣) في مد : محاب - كذا (٤) في مد : الظاهري (٥) في م : يخبر ، و في مد : خير (٦) في مد : لقاصر (٧) في ظ : تولى (٨) في مد : الخيرة (٩-٩) في م : ما تردد ما وردت (١٠-١٠) من م وظ و مد : و في الأصل : روح قبض - كذا (١١) قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحیط ٣١١/١ : و المقصود من ذلك التحدى و إظهار كذبهم ، و ذلك أن من أيقن أنه من أهل الجنة اختار أن ينتقل إليها و أن يخلص من المقام في دار الأكدار و أن يصل إلى دار القرار ، كما روى عمن شهد له رسول الله صلى الله عليه و سلم بالجنة كعثمان و علي و عمار و حذيفة أنهم كانوا يختارون الموت ، و كذلك الصحابة كانت تختار الشهادة ؛ و في الحديث الصحيح أنه قال صلى الله عليه و سلم : ليتني أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ فأقتل ! لما علم من فضل الشهادة ، و قال لما بلغه قتل من قتل بيئر معونة : يا ليتني غودرت معهم في لحف الجبل ! و روى عن حذيفة أنه كان يتمنى الموت ، فلما احتضر قال : حبيب جاء على =

ثم كمل اسبغاته عليهم بالكذب فقال (ان كنتم صدقين •)
 أى • مستقين / للصدق فى دعواكم خلوصها لكم، ولما كان التقدير:
 فقال لهم فما تمنوه؟ عطف عليه قوله • إخبارا بالغيب • قطعا • للعناد مؤكدا
 لأن ادعاءهم الخلو من ادعائهم الولاية كما فى سورة الجمعة:
 (و لن يتمنوه أبدا) • ثم ذكر السبب فى عدم التمنى فقال (بما قدمت)
 وهو • من المقدمة • وهى • وضع الشئ قدما وهو جهة • القدم الذى
 هو الأمم ١١ والتجاه أى قبالة الوجه - قاله الحراي ١٢ ١٣٠ • عبر باليد التى بها
 أكثر الأفعال إشارة إلى أن أفعالهم لقباحتها كأنها خالية عن القصد فقال ١٣:
 = فاته! وعن عمار لما كان صفين قال:

غدا نلقى الأحبه محمدا وصحبه

وعن على أنه كان يطوف بين الصفيين بغلالة فقال له ابنة الحسن: ما هذا بزي
 المحاريين، فقال: يا بنى! لا يبالي أبوك أعلى الموت سقط أم عليه سقط
 الموت؟ وكان عبد الله بن رواحة ينشد وهو يقاتل الروم:

يا حبذا الجنة واقترابها طيبة وبارد شرابها

والروم روم قد دنا عذابها

(١-١) فى مد: عليهم سبغاته (٢-٢) ليست فى ظ: وفى الأصل: معقين - كذا،
 والتصحيح من م ومد (٣) كتب قوته فى الأصل: أى الدار الآخرة (٤-٤) العبارة
 من هنا إلى «العناد» ليست فى ظ ومد (٥) فى م: للغيب و (٦) ليس فى مد (٧) فى
 ظ: هى (٨) فى ظ: المقدمة - كذا (٩) فى م: هو (١٠) فى مد: وجهة (١١) من
 م و ظ ومد، و وقع فى الأصل: الأهم - مصحفا (١٢) قال أبو حيان الأندلسي
 فى البحر المحيط ١/ ١١٣: هذا من المعجزات، لأنه إخبار بالغيب، ونظيره =

(أيديهم) أي من الظلم وإلى ذلك أشار قوله ١ عاطفاً على ما تقديره :
 قاله عليهم بذلك ٢ (والله) ٣ الذي لا كفوء له ٤ (عليهم بالظلمين *)
 أي كلهم ٥ حيث أظهر تنبيهاً على الوصف الموجب للحكم و تعميماً و تهديداً .
 ولما بين أنهم لا يتمنونونه أثبت لهم ما هو فوق ذلك من تمنى الضد
 الدال على عليهم بسوء منقلبهم فقال (ولتجدنهم) أي بما تعلم ٢ من ٥
 أحوالهم ٣ بما منه الوجدان ، وهو إحساس الباطن بما ٤ هو فيه والإصابة
 أيضاً لما له ٥ علاقة الباطن ، كأنه فيه (احرص) صيغة مبالغة من الحرص ،

= من الإخبار بالغيب قوله " فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا " وظاهره أن من ادعى
 أن الجنة خالصة له دون الناس ممن اندرج تحت الخطاب في قوله " قل إن كانت لكم
 الدار الآخرة عند الله خالصة " لا يمكن أن يتمي الموت أبداً ، ولذلك كان حرف
 النفي هنا « لن » الذي قد ادعى فيه أنه يقتضي النفي على التأييد فيكون قوله « أبداً »
 على زعم من ادعى ذلك التوكيد ، وأما من ادعى أنه بمعنى لا فيكون « أبداً »
 إذ ذاك مفيداً لاستغراق الزمان ، ويعني بالأبد هنا ما يستقبل من زمان أعمارهم .
 وفي المنتخب ما نصه : وإنما قال هنا " وإن يتمنوه " وفي الجمعة " ولا يتمنونونه " ،
 لأن دعوائهم هنا أعظم من دعوائهم هناك ، لأن السعادة القصوى فوق مرتبة
 الولاية ، لأن الثانية تراد للحصول الأولى ، و " لن " أبلغ من " لا " بفعلها لنفي الأعظم
 - انتهى كلامه . قال ابن عطية : والصحيح أن هذه النازلة من موت من تمنى
 الموت إنما كانت أياماً كثيرة عند نزول الآية وهي بمنزلة دعائه النصاري من
 أهل نجران إلى المباحلة - انتهى كلامه (١٣ - ١٣) ليست في ظ (١ - ١) ليست
 في مد و ظ (٢) في مد : يعلم (٣) في م : حالهم (٤) في مد : بما (٥) في م : هو .
 (٦ - ٦) ليس في مد . و كلمة « احرص » ثبتت فيه بعد « الحرالي »

و هو طلبه الاستعراق فيما يختص فيه الحظ - قاله الحرالي ١ . (الناس على حيوته) على أى حالة كانت و هم قاطعون بأنه لا يخلو يوم منها عن كدر ، فانهم يعلمون أنها وإن كانت فى غاية الكدر خمير لهم بما بعد الموت (' و من ') أى و أحرص من (الذين اشركوا) الذين لا بعث عندهم ٢ على الحياة علما منهم ٣ بأنهم صابرون ٤ إلى العذاب الدائم بالسيئات المحيطة و الشرك . قال الحرالي : إسناد ٥ الامر المختص بواحد إلى من ليس له ٦ معه أمر - انتهى .

ثم بين مقدار ما يتمنونه ٧ فقال (يود) من الود و هو صحة نزوع النفس للشيء المستحق نزوعها له - قاله الحرالي . (احدهم) أى أحد من ١٠ تقدم من اليهود و المشركين بجميع أصنافهم ، أو من اليهود خاصة ، أو من المشركين ' فتكون ودادة ' اليهود من باب الأولى . قال الحرالي : و هو نحو من خطاب القرآن لا يصل إليه ابلاغ الخلق (لو يعمر) من التعبير و هو تبادى العمر كأنه تكرار ، و العمر أمد ما بين بدو ١١ الشيء

(١) فى البحر المحيط : و الضمير المنصوب فى (لتجدنهم) عائد على اليهود الذين أخبر عنهم بأنهم لا يتمنون الموت ، أو على جميع اليهود ، أو على علماء بنى إسرائيل - أقوال ثلاثة ؛ و أتى بصيغة أفعل من الحرص مبالغة فى شدة طلبهم للبقاء و دوام الحياة (٢ - ٢) ليس فى مد (٣) زيد فى ظ : علما (٤) ليس فى مد (٥) فى ظ : صابرون - كذا (٦) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : استناد (٧) ليس فى م (٨) فى ظ : يتمنون ، و فى مد : يتمونه - كذا (٩ - ٩) فى مد : فيكون ود (١٠) فى مد : بد .

و انقطاعه - قاله الحرالي . ﴿ الف سنة ﴾ خوفا من الموت أو ما بعده ،
و الألف كال العدد بكمال ثلاثة رتبة ؛ و السنة أمد تمام دورة الشمس
و تمام ثلثي عشرة دورة القمر - قاله الحرالي ٢ . و هذا المعنى و إن كان
موجودا في الحول و العام و الحجة غير أن مأخذ الاشتقاق ملاحظ في
الجملة ، فلبلاغة ٣ القرآن لا يطلق واحد من هذه الألفاظ إلا فيما يناسب ه
السياق من أصل اشتقاق هذه الألفاظ ، فهذا السياق لما كان المراد به
ذمهم بتهالكهم على بقائهم في الدنيا على أى حالة كانت علما منهم بأنها
ولو كانت أسوأ الأحوال خير لهم مما بعد الموت لتحقيق شقائهم عبر
بما منه الإنسان ٤ و هو القحط و سوء الزمان ، أو ٥ ما منه الدوران
الذى فيه ٦ كد و تعب ٧ إن كان أصلها من سنا يسنو إذا دار حول البئر . ٨
قال السهيلي في الروض : و قد تسمى السنة دارا ففي الخبر : إن بين آدم
و نوح ألف دار - أى سنة ، ثم قال : فتأمل هذا فان العلم بتنزيل الكلام
و وضع الألفاظ في مواضعها اللائقة بها يفتح بابا من العلم باعجاز القرآن
و الله المستعان . ﴿ و ما هو ﴾ أى تعبيره ٩ ﴿ بمزحزحه ﴾ و الزحزحة
إبعاد الشيء المستقل ١٠ المتراعى لما يبعد عنه - قاله الحرالي . ﴿ من العذاب ﴾ ١١

(١) في م : و (٢) و قال أبو حيان الأندلسي : الألف عشر من المئين ، و قد يتجاوز
فيه فيدل على الشيء الكثير ، و هو من الألفنة إذ هو مألّف أنواع الأعداد ،
إذ العشرات مألّف الآحاد ، و المئون مألّف العشرات ، و الألف مألّف المئين -
انتهى كلامه (٣) في مد : بلاغة (٤) في م : كما (٥) في مد : ان (٦) في ظ : الاستناب -
خطأ (٧) في م : و (٨) في مد : له (٩) زيد في الأصل و م و ظ « و » ولم تكن
الزيادة في مد فحذفناها (١٠ - ١١) ليست في ظ و مد (١١) في م : المستقل .

١ أى ٢ زحزحة مبتدأة ٢ من ٣ العذاب ، و عبر بمن دون عن إعلاما
 ٢ بأنهم لم يفارقوا العذاب دنيا ولا آخرة* وإن لم يحسوا به في الدنيا ،
 ثم فسر الضمير بقوله (أن يعمر) إنما تزحزحه الطاعة المقرونة بالإيمان
 الصحيح الذى ليس فيه ٦ تفرقة . ولما كان التقدير : لأنهم يعملون في
 ٥ أعمارهم الأعمال السيئة المحيطة ، عطف عليه قوله (والله) الذى له
 الأمر كله ٢ (بصير بما يعملون ٨) .

ولما ذكر عداوتهم لأخص البشر و اجترأهم عليه ١٠ بالكذب

(١) العبارة من هنا إلى « إعلاما » ليست في ظ و مد (٢ - ٢) في م : زحزحه
 مبتدئ (٣) زيد في م : بذلك (٤) العبارة من هنا إلى « في الدنيا » ليست في ظ .
 (٥) في م : أخرى (٦) ليس في ظ (٧ - ٧) ليست في ظ (٨) وهذه الجملة تتضمن
 التهديد والوعيد ، وأتى هنا بصفة بصير وإن كان الله تعالى متزها عن الجارحة
 إعلاما بأن علمه بجميع الأعمال علم إحاطه وإدراك للخصيات - قاله أبو حيان
 الأندلسي (٩) وقد تضمنت هذه الآيات الكريمة الامتنان على نبي إسرائيل
 وتذكارهم بعم الله إذ آتى موسى التوراة المشتملة على الهدى والنور وإلى
 بعده بالرسول لتجديد دين الله وشرائعه وآتى عيسى الأمور الحارقة من إحياء
 الأموات وإبراء الأكف والأبرص وإيجاد المخلوق ونفخ الروح فيه والإبراء
 بالمغيبات وغير ذلك ، وأيده بمن ينزل الوحي على يديه وهو جبريل عليه السلام ،
 ثم مع هذه المعجزات والنعم كانوا أبعد الناس عن قبول ما يأتهم من عند الله -
 البحر المحيط (١٠) في مد : عليهم .

والقتل ، و ختم ذلك بـعداوتهم لأكل الخلق وأخصهم^١ حسدا لنزول
هذا الذكر عليه عبارة ثم إشارة^٢ بما رمزته^٣ إلى نصيبهم لقتله وأنهى ذلك
بأنه لا يحيص لهم من العذاب ، لأنه بصير بأعمالهم الموجبة له ذكر ما هو
من دقيق أعمالهم من عراقتهم^٤ في الكفر بـعداوتهم لخواص الملائكة
الذين هم خير محض لا حامل أصلا على بغضهم إلا الكفر ، وبدئ^٥
بذكر المنزل للقرآن ، لأن عداوتهم للمنزل عليه لأجل ما نزل عليه عداوة
لمنزله ، لأنه سبب ما كانت العداوة لأجله ، فقال أمرا له صلى الله عليه وسلم
إعلاما بما أبصره من خفي مكرمهم الفاضل بضرهم^٦ : ﴿ قل ﴾ ؛^٧ أو يقال -
وهو أحسن وأبين وأمتن : و لما أمره صلى الله عليه وسلم بما دل على
كذبهم في ادعائهم خلوص الآخرة لهم وأخبر بأنه^٨ لا بد من^٩ عذابهم^{١٠}
أمره^١ بدليل آخر على كلا الأمرين ، فعلى تقدير كونه دليلا على الأول
يكون^{١١} منسوقا على "قل" الأولى بغير عاطف إشعار بأن كلا من الدليلين
كاف^{١٢} فيما سيق له ، وعلى تقدير كونه دليلا على الثاني^{١٣} الذي خصه^{١٤}
يكون جوابا لمن كأنه قال : لم لا يرحمهم التعبير عن العذاب^{١٥} ؟ "قل"

(١) في ظ : احضهم - كذا (٢) في م : اشار (٣) في م : رمزته (٤) في م : عراقتهم .
(٥) وفي : مد بدا (٦) في م : بصرهم - كذا (٧) في م : و (٨-٨) في م : لا يومن .
(٩) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : ابصره (١٠) في الأصل : يكون (١١) في
م : كان (١٢ - ١٢) ليس في م و ظ و مد (١٣) وفي البحر المحيط ٣١٧/١ : تم
ختم الآيات بأن الله تعالى مطلع على قبائح أفعالهم ومجازيهم عليها ، وتبين بمجموع
هذه الآيات ما جبل عليه اليهود من فرط كذبهم وتناقض أفعالهم وأقوالهم
ونقص عقولهم وكثرة بهتهم - أعاذنا الله من ذلك وسلك بنا أنهج المسالك .

أى هؤلاء الذين ادعوا أن دار الملك خالصة^١ لهم^٢ وهم يعادون خواص^٣ جنده^٤ (من) ^٥ وهى اسم مبهم يشمل الدوات العاقلة آحادا وجموعا واستغراقا - قاله الحرالى^٦ . (كان عدوا لجبريل) ^٧ أى فانه لا يضر إلا نفسه ، لأنه لا يبلغ ضره بوجه من الوجوه و لعداوته بعداوته له لله ^٨ الذى خصه بقربه واختياره لرسالته^٩ ، فكفر حينئذ هذا المعادى له^{١٠} بجميع كتب الله و رساله ؛ و جبريل قال الحرالى / ^{١١} يقال هو^{١٢} اسم عبودية ، لأن إيل اسم من أسماء الله عز وجل فى الملائكة الأعلى وهو يد بسط لروح^{١٣} الله فى القلوب بما يحييها الله به من روح أمره إرجاعا إليه فى هذه الدار قبل إرجاع روح الحياة بيد القبض من عزرائيل^{١٤} عليه السلام -
١٠ انتهى .

ثم علل هذا الخبر المحذوف بما أرشد إليه فقال : (فانه) أى جبريل (نزله) أى القرآن الذى كفر به ، لحسدهم للذى أنزل عليه بعد ما كانوا يستفتحون به^{١٥} . الآتى بما ينفعهم ، الداعى إلى ما يصلحهم
(١) فى ظ : خالص (٢) من مد و ظ ، وفى الأصل : له (٣) زيد فى الأصل : ما تكلمت به من نولى العظيم ، ولم تكن الزيادة فى م و مد و ظ لخدفتها .
(٤ - ٤) ليست فى م و مد (٥ - ٥) ليست فى ظ (٦) زيد فى ظ : أى حين معاداته له ، لأن من عارى رسولا أو صادقا فقد عاداهم كلهم كما تقرر ، يدل على ذلك ما سيأتى من قوله «... قوم نوح المرسلين» ، «عاد المرسلين» إلى غير ذلك بل عليهم (٧ - ٧) فى م : هم (٨) زيد فى م : الروح - كذا (٩) فى ظ : عزرائيل .

فيرفهم . او لما كان المراد تحقيق أنه كلام الله ٢ وأنه ٣ أمر بإبلاغه جمع
بين "قل" وبين (على قلبك) أى وهو أكمل القلوب ، دون أن
يقال: على قلبي - المطابق لقل ؛ وأداة الاستعلاء دالة على أن المنزل
تمكن في القلب فصارت مجامعه مغمورة به ، فكان مظهرها له (بإذن الله)
الملك الأعظم الذى له الأمر كله ، فليس لاحد إنكار ما أذن فيه ، ه
و النازل به ٨ لم يتعد شيئا مما أمر به ٩ ؛ والإذن رفع المنع و إيتاء
المكنة كونا و خلقا ما لم يمنعه حكم تصريف - قاله الحرالى . (مصدقا
لما بين يديه) من كتب الله التى ١١ أعظمها كتابهم ، فكانوا أحق
الناس بالإيمان به و كان جبريل عليه السلام أحق الملائكة بمحبتهم له

(١) العبارة من هنا إلى « و بين » ليست فى ظ (٢ - ٢) ليس فى م (٣) ليست
فى مد (٤) ليس فى ظ (٥) العبارة من هنا إلى « مظهرها له » ليست فى ظ .
(٦) أتى بلفظ "على" لأن القرآن مستعمل على القلب ، إذ القلب سامع له و مطيع
يمثل ما أمر به و يجتنب ما نهى عنه ، وكانت أبلغ من إلى ، لأن إلى تدل على الانتهاء
فقط و على تدل على الاستعلاء ، وما استعمل على الشيء يصمن الانتهاء إليه ؛
و خص القلب و لم يأت : عليك ، لأن القلب هو محل العقل و العلم و تلقى
الواردات ، أولأنه صحيفته التى يرقم فيها و خزائنه التى يحفظ فيها . أولأنه سلطان
الحسد - قاله أبو حيان الأندلسى فى البحر المحيط ١/ ٣٢٠ (٧) فى م و مد : معمورة .
(٨ - ٨) قدمها فى ظ على « الملك الأعظم » ، وفى الأصل : لم يتعدا - كذا ،
و التصحيح من م و ظ و مد (٩) فى مد : او (١٠) زيد فى م : أى ما تكلمت
به من قولى العظيم (١١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : الذى - كذا .

لأنواله ، وكان كفرهم به كفرا بما عندهم ، ١ فلا وجه لعداوتهم ، ١
والبين حد فاصل في حس أو معنى - قاله الحرالي . (وهدى) إلى
كل خير ، ١ لأنه يبان ما وقع التكليف به من أفعال القلوب والجوارح
(وبشرى) ١ أى ببيان الثواب (للمؤمنين) ٢ أى الذين لهم الإيمان
وصف لازم ، فلا يفرقون ٣ بين كتب الله ولا بين رسله ، بل حيثما قادم
الحق انتقادوا ؛ فلا يدخل في ذلك الذين آمنوا بالسنتهم ” فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به ٤ “ ولا من علم الله منه ذلك ولو كان قبل مبعثه صلى الله
عليه وسلم - الله أعلم بما كانوا عاملين ؛ فلو أنهم مؤمنون لما عادوا من
نزل به بشرى لهم ولكنهم كفرة فهم في العذاب ، والآخرة ليست
١٠ لهم ١ بل عليهم ١ .

ولما كانت عداؤه واحد من الحزب لكونه من ذلك الحزب عداوة
لجميع ذلك الحزب تلاه بقوله (من كان عدوا لله) ٥ اذى الجلال
والإكرام لعداوته واحدا من أوليائه لكونه من أوليائه (وملئكته)

(١-١) ليست في ظ (٢) خص الهوى والبشرى للمؤمنين لأن غير المؤمنين
لا يكون لهم هدى به ولا بشرى كما قال ” وهو عليهم عصى “ ولأن المؤمنين هم
المبشرون ” فبشر عبادى “ ، ” يبشرهم ربهم برحمة منه “ ودلت هذه الآية على
تعظيم خبرئيل والتنويه بقدره حيث جعل الواسطة بينه تعالى وبين أشرف خلقه
والمنزى بالكتساب الجامع للأوصاف المذكورة ، ودلت على ذم اليهود حيث
أبغضوا من كان بهذه المنزلة الرفيعة عند الله تعالى - قاله أبو حيان الأندلسي .

(٣) في مد ٠ فلا يفرقوا (٤) سورة ٢ آية ٨٩ (٥) زيد في مد : اى .

١ النازلين بأمره ١ (ورسله) من البشر وغيرهم ١ ، ١ وخص من بينهم بالذكر من جاءه بالفضل فقال : (وجبريل و ميكائيل) ، فانه قد كفر فأهلك نفسه بكفره ، وعلى ذلك دل قوله (فان الله) ١ الملك الأعلى (عدو للكافرين) ١ حيث أظهر ولم يضر ١ ، و عبر بالوصف اللازم صرفا للخطاب عن يتعظ منهم فيرجع فلا تلحقه المعادة لذلك ؛ و ميكائيل ٥ يقال هو اسم عبودية أيضا و هو يد بسط للأرزاق ٢ المقيمة للأجسام ، كما أن إسرافيل يد بسط للأرواح التي بها الحياة - قاله الحرالي .

ولما فرغ من ترغيبهم في القرآن بأنه من عند الله و أنه مصدق لكتابهم و في جبريل بأنه الآتي به باذن الله و من ترهيبهم من عداوته اتبعه مدح هذا القرآن و أنه واضح الأمر لمريد الحق و أن كفر به ١٠ منهم أو من غيرهم فاسق أى خارج عما يعرف من الحق فانه بحيث لا يخفى على أحد ٥ فقال تعالى - عطفًا على قوله : "فانه نزله على قلبك باذن الله" ، أو قوله : " ولقد جاءكم موسى بالبينت " ، أو على ما تقديره : فلقد بان بهذا الذى نزله جبريل عليه السلام أن الآخرة ليست خالصة لهم ١ و أنهم ١

(١ - ١) ليست في ظ (٢) جبريل اسم ملك علم له . . . و أبعد من ذهب إلى أنه مشتق من جبروت الله ، و من ذهب إلى أنه مركب تركيب الإضافة و معنى جبر عبد و إيل اسم من أسماء الله ، لأن الأعجمي لا يدخله الاشتقاق العربى ، و لأنه لو كان مركبا تركيب الإضافة لكان مصروفا - قاله أبو حيان الأندلسي ؛ و فيه مزيد تحقيق فليراجع ثمة (٣) في مد : الارزاق (٤) في مد نقط : لمزيد - كذا (٥) ليس في م (٦) في ظ : و (٧-٧) ليس في ظ .

من أحاطت به خطيئته لكفره - : ﴿ ولقد أنزلنا ﴾ ١ بعظمتنا في ذلك
وغيره ﴿ اليك ﴾ وأنت أعظم الخلق ﴿ أينث يثت ﴾ في الدلالة على
صدقك وصحة أمرك ، ٢ والينة الدلالة الفاصلة بين القصة ٣ الصادقة
والكاذبة ، ففسقوا بكفرهم بها ﴿ وما يكفر بها ﴾ منهم ومن غيرهم
﴿ الا الفسقون ه ﴾ الذين الفسق لهم صفة لازمة ، "و عن الحسن أن
الفسق إذا استعمل في نوع من المعاصي وقع على أعظمه من كفر وغيره ،

(١) سب نزلها فيما ذكر الطبراني أن ابن صوري قال للبي صلى الله عليه وسلم :
ما جئت ناية بينة فنزلت ، وقال الزمخشري : قال : ما جئنا بشيء نعرفه وما
أنزل عليك من آية فتبعك لها ، فنزلت - انتهى . ومناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة
لأنه لما ذكر تعالى جملا من قبائح اليهود و ذمهم على ذلك وكان فيما ذكر من ذلك
معاداتهم لجبريل فناسب ذلك إنكارهم لما نزل به جبريل فأخبر الله تعالى بأن
الرسول عليه السلام أنزل عليه آيات بينات وأنه لا يجحد نزلها إلا كل فاسق
وذلك لوضوحها - قاله أبو حيان في البحر المحيط ٣٧٣ / ١ (٢) العبارة من هنا
إلى « والكاذبة » ليست في ظ (٣) في م : القضية (٤-٤) في م ومد : صفة لهم .
(٥) العبارة من هنا إلى « وغيره » ليست في ظ (٦) قال أبو حيان الأندلسي ما
نصه : و ناسب قوله ﴿ أينث يثت ﴾ لفظ الكفر وهو التغطية ، لأن البين لا يقع فيه
إلباس ، فعدم الإيمان به ليس لشبهة لأنه بين ، وإنما هو تغطية وستر لما هو واضح
بين ، وستر الواضح لا يقع إلا من متمرد في فسقه وكفى بالفسق هنا عن
الكفر لأن الفسق خروج الإنسان عما حد له وقد تقدم قول الحسن أنه يدل
على أعظم ما يطلق عليه فكأنه قيل : وما يكفر بها إلا المبالغ في كفره المنتهى فيه
إلى أقصى غاية - انتهى كلامه .

وفي ذلك رجوع إلى وصف الكتاب الذي هو مقصود السورة .
ولما أنكر عليهم أولا ردهم للرسول لأمرهم^١ بمخالفة الهوى في قوله
" أفكلما جاءكم رسول " واتبعه بما يلائمه إلى أن ختم بأن آيات هذا
الرسول من الأمر البين الذي يشهد^٢ به كتابهم و قد أخذ عليهم العهد
باتباعه كما أرشد إليه قوله تعالى " فاما ياتينكم مني هدى - الآية " أنكر^٣
عليهم ثانيا كفرهم بما أتى به الرسول بقوله ﴿ ٢١ و كلفا عهدوا عهدا نبذه ﴾
أي طرحه محتقرا له ﴿ فريق منهم ﴾ أي ناس^٤ شأنهم السعي في الفرقة .
ولما كان هذا مترددا بين التقليل والتكثير لستردد^٥ التنوين بين التعظيم
والتحقير رد احتمال التقليل^٦ بقوله ﴿ بل ﴾ أي وليس الفريق الكافر
بالنبد أقلهم بل ﴿ اكثرهم لا يؤمنون ﴾ حالا ولا مآلا .
١٠

ثم اتبع هذا الإنكار ذكر الكتاب و الرسول كما فعل في الإنكار
الأول غير أنه صرح هنا بما طواه هناك فقال ﴿ ولما جاءهم رسول ﴾ أي
عظيم محيطة^٧ دعوته بما أشعر به الاسم^٨ الأعظم في قوله ﴿ من عند الله ﴾
أي الملك الذي له^٩ جميع الملك والأمر ﴿ مصدق لما معهم ﴾ لكونه
(١) في مد : امرهم (٢) في م و مد : شهد (٣) والمراد بهذا الاستفهام الإنكار
وإعظام ما يقدمون عليه من تكرار عهودهم و نقضها ، فصار ذلك عادة لهم
وسجية فينبغي أن لا يكثرث بأمرهم و أن لا يصعب ذلك ، فهي تسلية للرسول
صلى الله عليه وسلم إذ كفروا بما أنزل عليه ، لأن ما كان ديدنا للشخص و خلقا
لا ينبغي أن يحتفل بأمره - قاله أبو حيان (٤) في مد : من (٥) زيد في م و ظ :
أي (٦) وقع في م و مد : التعليل - مصحفا (٧) ليس في م (٨) ليس في مد .

أتى بكتاب محقق أنه من عند الله لإعجاز نظمه و تصديق معناه لكتابهم
 (نبذ) أي رمى رمى استخفاف (فريق من الذين أوتوا الكتاب) (الأول
) (كتب الله) ' الملك الأعلى ' الذي أخذ عليهم فيه الميثاق على لسان
 نبيهم باتباع النبي الأمي أسوأ النبذ يجعله ٢ لاستخفافهم به ٢ (وراء
 ه ظهورهم) ٢ بتركهم للعمل به وإن حلوه بالذهب ووضعوه على الكراسي
 ٣ بين أيديهم ٣ . وأشعر بعنادهم بقوله (كأنهم لا يعلمون ه) ٣ ولما
 كانت سنة الله جارية بأنه ما أمات أحد سنة إلا زاد في خذلانه بأن أحيى
 على يده بدعة أعقبهم نبذهم لكلام الله / أولى الأولياء إقبالهم على كلام
 الشياطين الذين هم أعدى الأعداء فقال تعالى (و اتبعوا ما تتلوا) أي
 ١٠ ٦ تقرأ أو تتبع ٦ ، ٧ وعبر بالمضارع إشارة إلى ٨ كثرته وفشوه ٨

(١ - ١) ليس في ظ (٢ - ٢) ليس في ظ ، وفي م : لاستحقاقهم (٣) العبارة
 من هنا إلى « أيديهم » ليست في ظ (٤ - ٤) ليس في مد (ه) قال أبو حيان :
 ومتعلق العلم محذوف أي كأنهم لا يعلمون أنه كتاب الله لا يداخلهم فيه شك
 لثبوت ذلك عندهم وتحققه ، وإنما نبذوه على سبيل المكابرة والعناد ، وقال
 الشعبي : هو بين أيديهم يقروونه ولكنهم نبذوا العمل به ، وعن سفيان : أدرجوه
 في الديباج والحرير وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه - انتهى
 كلامه . . . وقال الماوردي : كأنهم لا يعلمون ما أمروا به من اتباع محمد
 صلى الله عليه وسلم ، وقيل معناه : كأنهم لا يعلمون أنه نبي صادق ، وقيل معناه :
 كأنهم لا يعلمون أن القرآن والتوراة والإنجيل كتب الله وأن كل واحد منها
 حق والعمل به واجب - انتهى كلامه (٦ - ٦) في مد : يقرأ ويتبع (٧ - ٧) العبارة
 من هنا إلى « استمراره » ليست في ظ (٨ - ٨) في مد : كذته وتسوة - كذا .

واستمراره (الشيطان على ملك) أي زمن ملك (سليمان) من
السحر الذي هو كفر . قال الحرالي : من حيث أن حقيقته أمر يطل
بذكر اسم الله و يظهر أثره فيما قصر عليه من التخيل و التمريض و نحوه
بالاقتصار به من ٢ دين اسم الله الذي هو كفر - انتهى . وكان السحر
كان في تلك الأيام ظاهرا عاليا على ما يفهمه التعبير بعلي ، ٣ و أحسن ٥
من هذا أن يضمن "تتلوا" تكذب ، فيكون التقدير : تتلو كذبا على
ملكه ، كما أشار إليه ما رواه البغوي وغيره عن الكلبي و كذا ما روى عن
السدّي . ٢ و قال أبو حاتم أحمد بن حمدان ٥ الرازي في كتاب الزينة :
وروى في الحديث أنه لما مات سليمان عليه السلام عمدت الشياطين
فكتبت أصناف السحر : من كان يجب أن يبلغ كذا فليفعل كذا ، ١٠
وجعلوه في كتاب ثم ختموه بخاتم سليمان و كتبوا في عنوانه : هذا كتاب
أصف بن برخيا الصديق لسليمان ٦ بن داود عليهما السلام من ذخائر
(١) في مد : رمى - كذا (٢) ليس في م (٣) العبارة من هنا إلى « في يهود انتهى »
لبست في ظ (٤) في البحر المحيط ٣٢٦/١ : وقال أصحابنا : لا تكون « على »
في معنى « في » بل هذا من التضمين في الفعل ضمن تقول تعديت بعلي لأن
تقول تعدى بها ، قال تعالى "ولو تقول علينا" ومعنى "على ملك سليمان"
أي شرعه و نبوته و حاله ، وقيل على عهده و في زمانه ، و هو قريب ، وقيل :
على كرسي سليمان بعد وفاته ، لأنه كان من آلات ملكه (٥) في م : احمدان .
(٦) في مد : سليمان .

كنوز العلم، ثم دفنوه تحت كرسيه، فاستخرجوه بعد ذلك بقايا بني إسرائيل حين أحدثوا ما أحدثوا، فلما عثروا عليه قالوا: ما كان ملك سليمان إلا بهذا، فأفشوا السحر في الناس؛ فليس هو في أحد أكثر منه في يهود - انتهى .

• و سليمان - على ما ذكر في أول إنجيل متى أثناء إنجيل لوقا - هو ابن داود بن كسّى^١ بن غونيد^٢ بن باعاز^٣ بن سلوم^٤ بن يصون بن عميناداب^٥ بن ارام بن يورام بن حصرون^٦ بن قارض بن يهودا بن يعقوب ابن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام والحاصل أنهم مع تركهم للكتب المصدقة لما معهم، الكفيلة بكل هدى وبركة، الآتية من عند الله المتجيب ١٠ إلى عباده بكل جميل، على السنة رساله الذين هم أصدق الناس وأنصحهم وأهداهم، لا سيما هذا الكتاب المعجز الذي كانوا يتباشرون بقرب زمن صاحبه؛ اتبعوا السحر الذي هو أضر الأشياء وأبشعها^٧، الآتى به الشياطين الذين هم أعدى الأعداء^٨ وأفظعها^٩، وأعجب ما في ذلك أنهم نسبوا السحر إلى سليمان عليه السلام كذبا وفجورا وكفروا به ثم كانوا هم أشد الناس ١٥ تطلبا له ومصاحبة علما وعملا وأكثر ما يوجد فيهم، فكانوا بذلك شاهدين على أنفسهم بالكفر؛ ومن المحاسن أيضا أنه لما كان قوله "و لقد

(١) مكدا في الأصل و ظ ، وفي م : يسي ، وفي مد : سى - كذا (٢) في مد : غونيد (٣) كذا في الأصل وم ، وفي ظ و مد : باعاز (٤) في م : عمينادات بن - كذا (٥) في ظ : حصرون (٦) في مد : استفها (٧-٧) في م : أعداء الأعداء ، وفي ظ : أعداء الأعداء (٨) في م : انطعها .

أتينا موسى الكتب و ققينا من بعده بالرسل ١ " و ما بعده في ٢ الكتب
و الأنبياء ٢ و الرسل من البشر و الملائكة كانت فذلكته ٣ أن الكفرة من
أهل الكتاب نبذوا ذلك كله و نابذوه و أقبلوا على السحر الذي كان
إبضاله من أول معجزات نبيهم و أعظمها ؛ فهو أشد شيء منافاة لشرعهم مع
عليهم بأن ذلك ٥ يضرهم في الدارين و لا ينفعهم .

و لما اعتقد أهل الكتاب بعد موت سليمان ٦ عليه السلام أن السحر
منه ، و أن انتظام ملكه على الإنس و الجن ، الطير و الوحش و الرياح
إما كان به ، نفي الله تعالى ذلك عنه بقوله : ﴿ و ما كفر سليمان ٧ ﴾ ، قال
الحرالي : يقال ٨ هو ٩ من السلامة ، فانه من سلامة صدره ١٠ من تعلقه بما
خوله الله تعالى من ملكه " هذا من فضل رب ليولنيء اشكرام اكفر ١١ " ١٠

(١) سورة ٢ آية ٨٧ (٢-٢) في م : الأنبياء و الكتب (٣) في م : فذلكه (٤) في
مد : نابذوا (٥) زيد في الأصل : «لا» و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد تخدفتها
(٦) في مد : موسى (٧) قال أبو حيان الأندلسي : تنزيه سليمان عليه السلام عن
الكفر ، أي ليس ما اختلقته الجن من نسبة ما تدعيه إلى سليمان تعاطاه سليمان ،
لأنه كفرو من نبأه الله تعالى منزله عن المعاصي الكبائر و الصغائر فضلا عن الكفر ؛
و في ذلك دلائل على صحة نفي الشيء عن لا يمكن أن يقع منه الكفر ؛ و لا يدل
هذا على أن ما نسبوه إلى سليمان من السحر يكون كفرا ، إذ يحتمل أنهم نسبوا
إليه الكفر مع السحر ، و روى أن رسول الله صلى الله عليه و سلم لما ذكر سليمان في
الأنبياء قال بعض اليهود : انظروا إلى محمد يذكر سليمان في الأنبياء و ما كان إلا
ساحرا ، نسبته إلى السحر و العمل به - انتهى كلامه (٨) ليس في مد (٩) زيد
في م : اسم (١٠) في ظ : مقدرة (١١) سورة ٢٧ آية ٤٠ .

وهو واحد كالـ ١ في ملك العالم المشهود من الأركان الأربعة وما منه امن
المخلوقات - انتهى ٤ أى تأ وقع منه ٥ كفر تأ فضلا عن أن يكون بالسحر
الذى هو أبعد الأشياء عن آيات الأنبياء (ولكن الشيطان كفروا) .
ثم بين كفرهم بقوله (يعلمون الناس ٢) أى المضطربين ٣ الذين
لم يصلوا إلى سنّ الذين آمنوا (السحر) أى الذى ولدوه هم بما يزينونه
من حاله ٦ ليعتقد ٧ أنه مؤثر بنفسه ونحو ذلك ، كما أن الأنبياء ٨ وأتباعهم
يعلمون الناس الحق بما يبينونه ٩ من أمره . والسحر قال الحرالي :
هو قلب الخواص في مدركاتها عن الوجه المعتاد لها في صحتها عن سبب
باطل لا يثبت مع ذكر الله عليه . وقال الكرماني : أمر خارق للعادة
١٠ صادر عن نفس شريرة ١١ لا تتعذر ١٢ معارضته . وقال الأصفهاني :
اختلفوا في تعلمه على ثلاثة أوجه : أحدها ١٣ أنه حرام ، الثاني أنه مكروه ،
الثالث أنه مباح ، والحق أنه إن كان تعلمه للعمل فهو حرام . وإن كان
لتوقيه وعدم الاغترار به فهو مباح ١٤ ، وقال : و المراد بالسحر ما يستعان
(١) في مد : كما قال (٢) في م : من (٣) أخره في ظ عن « آمنوا » (٤) في ظ :
المضطربين (٥) في م : خاله - كذا (٦) في م : ليعتقدوا (٧) زيد في م : عليهم
السلام (٨) من م ومد وظ ، وفي الأصل : يبينوه (٩) من م ومد ، وفي الأصل :
ضار ، وفي ظ : صار (١٠) في م : سريرة (١١) في مد : لا يتعذر (١٢) العبارة من هنا
إلى « لما خفى سببه » ليست في ظ (١٣) ليس في م (١٤) ذكر أبو حيان الأندلسي
في البحر المحيط ٣٢٧/١ في حقيقة السحر سبعة أقوال . . . وقال بعد ذكر السابع :
قال بعض معاصرينا : هذه الأقوال كلها التي قالوها في حقيقة السحر أنواع =

في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان عما لا يستقل به الإنسان ، وذلك لا يستتب^١ إلا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس ، فان تناسبه شرط في التضام والتعاون وبهذا يميز الساحر عن^٢ الولي والنجي^٣ ، وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بمعونة الآلات والأدوية أو يريه^٤ صاحب خفة^٥ اليد فقير حرام ، وتسميته سمرا^٦ على التجوز^٧ لما فيه من الدقة^٨ ، لأنه في الأصل لما خفي سبه .

وقوله : ((وما)) ، أي واتبعوا^٩ أو يعلنون ((ما أنزل على الملكين)) قال الحرالي : فيه إنباء بأن هذا التخيل ضربان : مودع في الكون هو أمر الشياطين ، ومنزل من غيب^{١٠} هو المتعلم من الملكين ، وقال : ((يابل)) تحقيقا لنزولها إلى الأرض ((هاروت وماروت)) بدل ١٠ من الملكين ١٠ ، كأنهما لما كانا مع الحاجة إليهما لا يحتاجان إلى أحد^{١١}

= السحر وقد ضم إليها أنواع أخر من الشعبة والدك والنازجيات والأوقاف والعزائم وضروب المنادل والصرع وما يجري ذلك - انتهى كلامه . ولا يشك في أن السحر كان موجودا لنطق القرآن والحديث الصحيح (١٢) ليس في م .

(١) في م : لا تستب ، وفي مد : لا يستتب (٢ - ٢) في مد : النبي والولي (٣) في م : برة (٤) في م فقط : حفة - الحاء المهملة - كذا (٥) ليس في مد (٦) في م : البخور - كذا (٧) في م : الرقة (٨) زيد في ظ : ما (٩) من م و مد وظ ، وفي الأصل : عيب - كذا بالعين المهملة (١٠) زيد في الأصل « و » ولم تكن الزيادة في م و مد وظ فحذفناها (١١) لعله إشارة إلى قصة ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ١ / ٣٢٩ وفيها : و امتنعت (رهرة) إلا ان يعبدنا صنما ويشربا =

وَمُضَلَّطًا أَيضًا بِكَوْنِهَا مُلْكَيْنِ - بِكسر اللام، وعبارة الحرالي: ^١ مَلَكَانِ مُضَلَّطَيْنِ
 مُلْكَيْنِ فِي الْأَرْضِ، وَالآيَةُ مِنْ إِظْهَارِ اللَّهِ لِللَّائِكَةِ الْفَضْلَ الْخَلِيقَةَ ^٢، ثُمَّ يَبَيِّنُ
 نَصِيحَةَ الْمُلْكَيْنِ بِقَوْلِهِ ^٣ (وَمَا) فَأَنبَأَ أَنَّ التَّقْدِيرَ: وَمَا كَفَرَ الْمَلَكَانِ
 كَمَا كَفَرَ الشَّيَاطِينُ فَانْهَاهَا مَا (يَعْلَمُنَ)، وَزِيَادَةُ مِنْ فِي قَوْلِهِ ^٤ (مِنْ)
 أَحَدٍ (لَتَأْكِيدِ الْاسْتِغْرَاقِ) (حَتَّى يَقُولَا / إِنَّمَا نَحْنُ قَتْنَةٌ) أَي عَلَى صُورَةِ
 الْإِخْتِبَارِ ^٥ مِنْ اللَّهِ لِعِبَادِهِ، ^٦ فَانَّهُ يَعْلَمُ نَبَأًا مِنْ يَخْتَارُ السَّحَرُ لِمَا فِيهِ مِنَ النِّفْعِ
 الْعَاجِلِ عَلَى أَمْرِ النَّبُوَّةِ فَيَكْفُرُ، وَمَنْ يَعْلَمُ حَقِيقَتَهُ لثَلَاثٍ يَقَعُ فِيهِ وَهُوَ
 لَا يَشْعُرُ ثُمَّ يَتْرَكَ إِقْبَالَ عَلَى دِينِ اللَّهِ، وَوَحْدٍ وَخَبْرٍ عَنْهُ اثْنَانِ لِأَنَّهَا
 مَصْدَرٌ وَهُوَ لَا يَتَنَبَّأُ وَلَا يَجْمَعُ ^٧ قَالَ الْحَرَالِيُّ ^٨: وَأَصْلُ مَعْنَاهَا مِنْ قَتْنٍ
^٩ الذَّهَبِ وَهُوَ تَسْخِيرُهُ ^{١٠} لِيُظْهِرَ جَوْهَرَهُ وَيَتَخَلَّصَ طَبِيبُهُ مِنْ خَبِيثَتِهِ - انْتَهَى .
 (فَلَا تَكْفُرْ) ^{١١} بِالْعَمَلِ بِمَا نَعَلِمُكَ، فَإِنَّ الْعَمَلَ بِهِ كَفَرٌ، ^{١٢} أَوْ بِاعْتِقَادِ أَنَّهُ
 حَقٌّ مَغْنٍ عَمَّا جَاءَ عَنِ اللَّهِ، أَوْ مُؤْتَرٍ بِنَفْسِهِ ^{١٣} (فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا مَا يَفْرُقُونَ بِهِ)
 مَخَالَفَةَ لِلْمُلْكَيْنِ فِي الْهَيِّ عَنْ ذَلِكَ، وَذَكَرَ الْفَرْقَةَ فِي أَشَدِّ الْإِتِّصَالِ
 لِيَفْهَمَ مِنْهُ مَا دُونَهُ فَقَالَ: (بَيْنَ الْمَرْءِ ^{١٤} وَزَوْجِهِ)، وَالْمَرْءُ اسْمُ سِنٍّ مِنْ أَسْنَانٍ
 = النَّمْرُ وَيُقْتَلُ - النَخ .

(١ - ١) فِي م: فَضْلًا الْخَلِيقَةَ (٢ - ٢) أَيْسَتْ فِي مَد (٣) مِنْ مَد وَظ، وَفِي
 الْأَصْلِ: الْإِخْتِبَارُ - كَذَا (٤) الْعِبَارَةُ مِنْ هُنَا إِلَى « وَلَا يَجْمَعُ » أَيْسَتْ فِي م
 وَظ (٥) فِي الْأَصْلِ: لَيْلًا (٦) فِي ظ: تَسْخِيرُ (٧) قَالَ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ: كَانَا يَعْلَمَانِ
 تَعْلِيمَ الْإِذَارِ لَا تَعْلِيمَ دَعَاءٍ إِلَيْهِ كَأَنَّهُمَا يَقُولَانِ: لَا تَفْعَلْ كَذَا، كَمَا لَوْ سَأَلَ سَائِلٌ
 عَنْ صِفَةِ الزَّنا أَوِ الْقَتْلِ فَأَخْبَرَ بِصِفَتِهِ لِيَجْتَنِبَهُ، فَكَانَ الْمَعْنَى فِي « يَعْلَمُنَ » يَعْلَمَانِ - قَالَ
 أَبُو حِيَّانٍ الْأَنْدَلُسِيُّ (٨ - ٨) أَيْسَتْ فِي ظ (٩) فِي م: الْإِمْتِثَالُ (١٠) قِرَاءَةُ الْجُمْهُورُ =

الطبع يشارك الرجل به المرأة وإيكون له فيه ١ فضل ما ويسمى معناه المروة - قاله الحرالي .

ولما ذكر السبب القريب ٢ للضرر رده إليه ترقية ٣ للذهن الثاقب إلى أعلى المراتب وصونا له عن اعتقاد ما لا يناسب فقال : ﴿ وما هم بضارين ﴾ وهو من الضر - بالفتح والضم - وهو ما يؤلم الظاهر من ٥ الجسم وما يتصل بمحسوسه ، في مقابلة الأذى وهو إيلاام النفس وما يتصل بأحوالها ، وتشعر * الضمة في الضر بأنه عن علو وقهر ، والفتحة بأنه ما يكون عن مماثل ومحوه ، وقل ما يكون عن الأدنى " إلا أذى ومنه " لن يضروكم إلا أذى " قاله الحرالي ﴿ به من احد ﴾ . ولما أكد استغراقه بضروب من التأكيد تلاه بمعيار العموم فقال : ﴿ إلا باذن الله ﴾ ، ١١ المحيط ١٠ بكل شيء قدرة وعلما ولا كفوء له ١١ ، وفيه إعلام لهم بأن ضرره

= بفتح الميم وسكون الراء والهمز ، وقرأ الحسن والزهرى وفتادة : المر - بغير همز مخففا ، وقرأ ابن أبي إسحاق : المراء - بضم الميم والهمزة ، وقرأ الأشهب العقيلي : المراء - بكسر الميم والهمز ، ورويت عن الحسن ، وقرأ الزهرى أيضا : المر - بفتح الميم وإسقاط الهمز وتشديد الراء - البحر المحيط ١/ ٣٢٧ .

(١) ليس في م (٢) من م ومد وظ ، وفي الأصل : القرب - كذا (٣) من م وظ ، وفي الأصل : ترقية (٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل : اعلا (٥) في الأصل : وشعر - كذا (٦) في م عتو (٧) في الأصل : الأدنى ، وفي م ومد : الأدنى ، وفي ظ : الادمي - كذا (٨) سورة ٣ آية ١١١ (٩) من م وظ ومد ، وفي الأصل : خيار - كذا (١٠) وفي هذه الجملة أى ﴿ إلا باذن الله ﴾ دليل على أن ما يتعلمون =

الرسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الضرر الطعيف طيف محرو ليد
 ابن الاعصم إنما هو كضرر غيره من الأسباب التي قد تخل فيضاف الأمر
 في ضررها إلى الله تعالى ، وقد تعرف^٢ فيضاف الضرر إليها كما كان يحصل
 لغيره من إخوانه من الأنبياء منهم و من غيرهم ، و العلم حاصل بأن المؤثر
 في الجميع في الحقيقة هو الله تعالى ، و سيأتي عند قوله تعالى " وهو الذي
 جعل لكم النجوم لتهتدوا بها " في سورة الأنعام ما ينفع استحضاره هنا .
 و لما كان هذا الذي تقدم^٣ و إن كان للعامل^٤ به^٥ نفع على زعمه ضرره
 أكبر من نفعه اتبعه قسماً^٦ آخر ليس للعامل^٧ به شيء غير الضرر ؛ فليس الحامل
 على تعلمه إلا إثارة للحاق بإبليس و حزبه فقال^٨ : ﴿ و يتعلمون ﴾ ، أي من السحر
 ١٠ الذي ولده الشياطين لا من " المسكين (ما يضرهم) لأن مجرد العمل به كفر
 أو معصية ثم حقق أنه ضرر كله لا شائبة للنفع^٩ فيه بقوله ١٢ : ﴿ و لا ينفعهم ﴾
 له تأثير و ضرر لكن ذلك لا يضر إلا بادن الله ، لأنه ربما أحدث الله عنده
 شيئاً و ربما لم يحدث - قاله أبو حيان (١١ - ١١) ليست في ظ .

(١ - ١) في م : لرسوله (٢ - ٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : علم (٣) في مد
 يعرف (٤) آية ٩٧ (٥) من م و مد ، وفي الأصل : تقدم - كذا (٦) من م
 و مد و ظ ، وفي الأصل : للحامل (٧) في ظ : بل (٨) في م : قسم (٩) ليس في
 ظ (١٠) في ظ : لا م - كذا (١١) وفي مد : للقض (١٢) في م : بقولهم (١٣) لما ذكر
 أنه يحصل به الضرر لمن يفرق بينهما ذكر أيضاً أن ضرره لا يقتصر على من يفعل
 به ذلك بل هو أيضاً يضر من تعلمه . و لما كان إثبات الضرر شيء لا ينفي النفع
 لأنه قد يوجد الشيء فيحصل به الضرر و يحصل به النفع نفي النفع عنه بالكلية
 و أتى بالفظ « لا » لأنها ينفي بها الحال و المستقبل - البحر المحيط ١ / ٣٣٣ .

/لأنه لا^١ تأثير له أصلاً، و النفع وصول موافق الجسم الظاهر و ما يتصل به في مقابلة الضر، و لذلك يخاطب به الكفار كثيراً لوقوع^٢ معنيهما^٣ في الظاهر الذي هو مقصدهم من ظاهر الحياة الدنيا - قاله الحرالي .

ثم اتبعه ما يعرف أنهم ارتكبوه على علم فقال محققاً مؤكداً :
 ﴿ ولقد علموا ﴾ ، وانا لأنهم أسفه الناس ﴿ لمن اشترته ﴾ أى آثره ه
 على ما يعلم نفعه من الإيمان^٤ ﴿ ما له في الآخرة ﴾ * الباقية الباقى نفعها
 ﴿ من خلاق - أى نصيب موافق أصلاً ، و الخلاق الحظ اللائق لمن يقسم له النصيب من الشيء كأنه موازن^٥ به خلق نفسه وخلق جسمه - قاله الحرالي .

ثم جمع لهم المدام^٦ على وجه التأكيد فقال : ﴿ ولبئس ما شروا به ﴾ ، ١٠
 أى باعوا على وجه اللجاجه^٧ به أنفسهم^٨ إشارة إلى أنه مما أحاط بهم فاجتثت^٩ نفوسهم من أصلها فأوجب لهم الخلود في النار ، ثم قال بعد اثبات العلم لهم : ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ ، أى لو كان لهم قابلية لتلقى واردات^{١٠}
 (١) ايس في م (٢) في ظ : للونوع (٣) هكذا في الأصل و مد ، و في م و ظ : معنيهما (٤) قال أبو حيان الأندلسي : و الضمير المنصوب في اشترته عائد على السحر أو الكفر أو كنههم الذى باعوه بالسحر أو القرآن لأنه تعوضوا عنه بكتب السحر - أقوال أربعة . و الخلاق النصيب - قاله مجاهد ، أو الدين - قوله الحسن ، أو اقوام - ماله ابن عيس ، أو الخلاص أو القدر ، قاله قتادة - أقوال خمسة - انتهى كلامه (٥) ريد في ظ : أى (٦) في مد : موافق (٧) في الأمل : ارام ، و في م و ظ : فاجتث ، و في مد : و حسنت - مصححاً (٨) في ظ : وارات .

الحق ، إشارة إلى أن هذا لا يقدم عليه من له أدنى علم ، فلهوم الذي
أوجب لهم الجرأة على هذا عدم بل العدم خير منه .

ولما بين ما عليهم فيما ارتكبوه من المضار اتبعه ما في الأعراض
عنه^١ من المنافع فقال : ﴿ ولو انهم [آمنوا -] ﴾ أى بما دعوا إليه من هذا
القرآن ، ٣ ومن اعتقاد أن الفاعل فى كل شيء إنما هو الله لا السحر^٢
﴿ واتقوا ﴾ ما يقدح فى الإيمان^٣ من الوقوف مع ما كان حقا فتسخ
من التوراة فصار باطلا ، ٤ من الإقدام على ما لم يكن حقا أصلا من
السحر لاثبيوا خبرا بما تركوا ، لأن^٤ من ترك شيئا لله عوضه الله خيرا
منه ، هكذا الجواب ولكنه^٥ عبر عنه بما يقتضى الثبوت ، الدوام والشرف
١٠ إلى غير ذلك مما^٦ يقصر^٧ عنه الأذهان من بلاغات نقرأ فقال :

﴿ لمثوبة ﴾^٨ صيغة مفعلة من ثواب وهو الجزاء بالخير ١٠ ، وفى الصيغة
(١) ليس فى مد (٢) زيد من م ومد وظ والقرآن المجيد ، وقد سقط من
الأصل (٣-٣) ليست فى ظ (٤) وقع فى الأصل : الايمان - خطأ ، والتصحيح
من م وظ ومد (٥) فى ظ : الان - كذا (٦) فى ظ : ولكن (٧) من م
ومد وظ ، وفى الأصل : بما - كذا (٨) فى م ومد وظ ، قصر (٩) اللام لام
الابتداء لا الواقعة فى جواب لو وجواب لو محذوف لفهم المعنى أى : اثبيوا ،
ثم ابتداء على طريق الإخبار الاستثنائى لا على طريق تعيقه بإيمانهم و تقديعهم
وترتبه عليهما - هذا قول الأخفش أعنى أن الجواب محذوف - البحر المحط
١ ٣٣٥ (١٠) من م ومد وظ ، وفى الأصل بالخبر - كذا .

إشعار بعلو و ثبات - قاله الحرالي ، و شرفها بقوله : (من عند الله ١) الذي له جميع صفات الكمال ٢ ، و زادها شرفا بقوله : (خير ٣) ، مع حذف المفضل عليه . قال الحرالي : و سوى بين هذه المثوبة و مضمون الرسالة في كونها من عند الله تشريفا لهذه المثوبة و إلحاقا لها بالنقط العلى من علمه و حكمته و مضاء ٤ كلمة ٥ - انتهى . و هذه المثوبة عامة لما يحصل في الدنيا و الآخرة ه من الخيرات التي منها ما يعطيه الله لصالحي عبادته من التصرف بأسماء الله الحسنى على حسب ما تعطيه مفهوماتها من المنافع ، و من ذلك واردات الآثار ٦ ككون الفاتحة شفاء و آية الكرسي حرزا من الشيطان و نحو ذلك من منافع القرآن و الأذكار و التبرك بآثار الصالحين و نحوه .

ثم أكد الخبر ٧ بأن عليهم جهل بقوله : (لو كانوا يعلمون ه) . ١٠ . و قال الحرالي : فيه إشعار برتبة من العلم أعلى و أشرف من الرتبة التي كانت تصرفهم عن ٩ أخذ السحر ، لأن تلك الرتبة زهد في علم ما هو

(١) قال في البحر المحيط : وفي وصف المثوبة بكونها من عند الله تفخيم و تعظيم لها ، و لمناسبة الإيمانات و التقوى لذلك كان المعنى أن الذي آمنتم به و اتقيتم محارمه هو الذي ثوابكم منه على ذلك فهو المتكفل بذلك لكم ؛ و اكتفى بالتنكير في ذلك إذ المعنى شيء من الثواب :

فليكن لا يقال له قليل

(٢ - ٢) ليست في ظ (٣) و قال أبو حيان : و ليس " خير " هنا أفعل تفضيل بل هي للتفضيل لا الأفضلية فهي كقوله " أفمن يلقى في النار خير " و خير مستقرا ٨ . فشر كما تحركا النداء

(٤) في م : قاله (٥) في م فقط : امضاء (٦) في ظ : كلمة (٧) في ظ : للآثار . (٨) في م : الخير (٩) في مد : على .

شر و هذه ترغب في مثال^١ ما هو خير^٢ وفيه بشرى لهذه الامة بما في
 كيانها من / قبول هذا العلم الذي هو علم الاسماء و منافع القرآن يكون^٣
 لهم عوضا من علم السيميا الذي هو باب من السحر . و عساه أن يكون
 من نحو المنزل على الملكين ، قال صلى الله عليه وسلم : من اقتبس علما من
 النجوم اقتبس بابا من السحر ، زاد ما زاد .

و حقيقة السيميا^٤ أمر من أمر الله أظهر آثاره في العالم الارضى على
 سبيل أسماء و أرواح خبيثة من واطن تفتن في العلويات من الثيرات^٥
 و الكواكب و الصور ، و ما أبداه منه في علوم و أعمال لا يثبت شيء
 منه مع اسمه تعالى . بل يشترط في صحته إخلاؤه عن اسم الله و ذكره
 ١٠ و القيام بحقه و صرف التحشاث و الوجهة إلى ما دونه . فهو لذلك كهر
 موضوع فنة من الله تعالى لم شاء^٦ أن يفتنه به . حتى كانت فنة سم
 السيميا من هدى الاسم^٧ بمنزلة اسم اللات ، الهوى من هدايته اسم الله
 العزيز ، و لله كلية الخلق و الأمر هدى ، إضللا إضمارا^٨ لكلمته لجمعه
 الشاملة لمقالات الأزواج^٩ . منهاها قسمة^{١٠} إلى دارين : دار نور رحمان
 ١٥ من سمه العزيز الرحيم ، و دار نار تقضى من اسمه الجار المستقم^{١١} و . و
 تقوم الساعة يومئذ يتفرقون^{١٢} .

ولما جعل سبحانه من المضرة في "سحر" حود : كاد من لموبة من

(١) في م و ظ : مثال (٢) في مد : تقول اسم ليس في مد : ١ في م : البران -

كد (٥) في م و ظ : يشاء (٦) في ظ : لا يم (٧) في مد : انهار (٨) من م

و ظ و مد ، و في الأصل : الأرواح (٩) في ض : قسمة (١٠) سورة . ٣ آية ، .

آمن و اتقى من هذه الأمانة سورة الفلق و الناس المعوذتان حرزا
و إبطالا و تلقفا لما يأفك سحر الساحرات عوضا دائما ١ باقيا لهذه الأمانة من
عصا موسى، فهما عصا هذه الأمانة التي تلقف ما يأفك سحر الساحرات
عوضا دائما بما فيها ٢ من التعويذ الجامع للعوذة من شر خلق الذي من
لحمة ٣ منه كان السحر مفرقا، فهما عودتان من وراء ما وراء 'سحر' و نحوه، ٥
و 'ذلك من مثوبة الدفع مع ما أوتوا من مثوبة النفع'، و يكاد أن لا يقدر
من جاءه هذه الآية لهذه الأمانة عند غاية من منال الخيرات و وجوه
الكرامات . انتهى .

ولم كان من الحق كما قال الخرافي إجراء الأمور على
حكم ما أثبتها الحق لأنها بذلك حق هو مثل 'للحق لمين و صرفها ١٠
إلى مر' يشبها الحق في حيزه إفك، قلب، عن وجهه فهو خيل بطل
١١ هو في باب 'لرأى' ١٢ بمنزلة 'سحر' في الحسن فهو حد لما صحة 'نسبه فيه
مثال اتع الآيات لزاما للسحر الحقيقي المندم على السحر المجزى الذي
حيلوا به لخير و قصدا به 'شر' ليكون 'ينهى عنه' به عن 'الشر' بصريق ١٣
الاولى فقال ملتفت عن ذكرهم إلى خطاب المؤمنين الذي هو أخص ١٥
من 'يسر سر' 'أخص من' 'لأينها' 'ناس' 'عند ريك' ١٤ 'ربايبه' الذين

(١) العبارة من عما إلى « دائما » الآتى ليست في م (٢) من مد و ظ، وفي
الأصل و م : فيها (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : فيه و يس في م (٥) من
م و مد و ظ، وفي الأصل : للندع (٦) في م، و ظ : تقف (٧) من مد، وفي
الأصل و م و ظ : مرجاة - كذا (٨) في م : لأن (٩) في م : امثال (١٠) في م : قلبه .
(١١) ريد في مد : و (١٢) في مد : انراى (١٣) كد . و أصدر : بصريق (١٤) قال =

امنوا) ، ائى اقروا بالايمن صدقوا اقراركم به بأن (لا تقولوا) لئى
صلى الله عليه وسلم : (راعنا) التى تقصدون بها الرعاية و المراقبة
لحقصد الخير : خفض الجانب ، فاعتصمها اليهود لمراقبة ٢ كلمة سبعة ٢
عندهم فصاروا يلون بها السنهم و يقصدون بها الرعونة و هى افراط
الجهالة فتهام عن موافقتهم فى نقول معنا للصحيح الموافق فى الصورة
لشبهه من القبيح . عوضهم منها ما لا يتطرق إليه فساد فقال : (قولوا
انظرونا) فأتى لمعنى : و صرف اللفظ . قال الخياط : فصح إلزامه بالصحيح
الصورة لتطابق صحيح لمقاصد : ليمع " فرق بين صورتين كما وقع
الفرق بين المعنيين فهى آية فرقان خاصة بالعرب ، قال الأصمغاني :
= أبو حيان الأندلسي : و لما كانت الآيات السابقة فيها ما تضمن من الوعيد من
قوله " فان الله عذر للكافرين " و قوله " و ما يكفر بها الا الفسقون " و ذكر
نيل العهود و بيد كتاب الله و انما من لشياطين و تعلم ما يصبر و لا يدع و لإحار
عنهم بأنهم علموا أنه لا مدب لهم فى الآخرة اتبع ذلك آية تسمى " و ما يحيل
لى آمن و اتقى ، بلحمت هذه الآيات بين الوعيد والوعد و غريب و الرعب
و الإذار والتبشير و جاء به اسطراد من شىء إلى شىء و إحمار بغيب و
مغيب متدسسه تناسل فى عقودها من صحة انضح للدارى فى " و ما
سعودها معدة صدق من أنى بها و غير ما قرأ الكتب و لا مارس و لا يحس
و لا عاشر الأحار و لا مارس " و ما يطق من الهوى " و لا وجر به حتى
علمه شديد القوى " صلى الله عليه و أوصى أركى نحية إليه .

- (١) فى مد : يقصدون (٢) من ظ . ، فى الأصل وم و مد : خفض من م . نل .
وفى مد : سبية ، وفى الأصل : سبية (٣) زيد فى م . ندى عواء : فى م : للصو .
(٤) العبارة من هنا إلى الآن " ليست فى ظ (٥) وفى البحر محيط ، ٣٢٩ .

و هذا النهى اجتنص بهذا الوقت ، قال الواحدى : لإجماع الأمة على
جواز المخاطبة بهذا اللفظ الآن وقال : ﴿ واسمعوا ﴾ أى قولوا ما أمرتكم
به و امتثلوا جميع أوامرى ولا تكونوا باليهود فى حملهم السماع على
حقيقته ، قولهم " سمعنا و عصينا " ؛ و عطف ٢ ﴿ للكافرين ﴾ على غير
معطوف عليه مذكور مرشد إلى أن التقدير : فان السماع أى القبول إيمان ٥
و للسامعين نعيم كليم و الإعراض كفر و للكافرين من اليهود و غيرهم
﴿ عذاب اليم ٥ ﴾ .

ولما أرشد ختم الآية إلى اليلة الحاملة على الامثال علل بيلة
أخرى فقال : ﴿ ما يود الذين كفروا ﴾ مطلقا ﴿ من اهل الكتاب ﴾
اليهود و انصارى ﴿ لا ﴾ من « المشركين ﴾ باى نوع كان من أنواع ١٠
= قال ابن عطية : و هذه لفظة مخصصة لعظيم النبى صلى الله عليه و سلم ، و الظاهر
عندى استدعاء نظر العين المقترن بتدبر الحال و هذا هو معنى « راعا » فبدلت
للمؤمنين اللفظة لزول تعليق اليهود - انتهى .

(١) فى م : اخص (٢) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : جملهم (٣) قال
أبو حيان الأندلسى : ولما نهى أولا و أمر ثانيا و أمر بالسمع و حض عليه إذ فى
ضمه اطاعة أخذ يد كر من خالف أمره و كفر " فليحذر الذين يخالفون عن
أمره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم " (٤) فى م : الحاصلة (٥) فى م : علله .
(٦) ليس فى ظ (٧) ذكر المفسرون أن المسلمين قالوا لخلعائهم من اليهود : آمنوا
بمحمد صلى الله عليه و سلم فها و : و ذ - قالوا كان حيرا نعى عليه و متبعه ، فأكذبهم
الله بقوله : ﴿ ما يود الذين كفروا ﴾ و على هذا يكون المراد بأهل الكتاب الذين
بحضرة رسول الله صلى الله عليه و سلم ، و اظاهر العموم فى أهل الكتاب و هم
اليهود و النصارى . و فى المشركين و هم مشركو العرب و غيرهم - قاله =

الشرك بغضا فيكم^١ حسدا لكم (ان ينزل عليكم) وأكد الاستغراق بقوله: (من خير من ربكم) أي^٢ المحسن إليكم، فكأنه^٣ قيل: السماع علتان حاملتان عليه داعيتان^٤ إليه^٥: إحداها أخروية وهي النعيم للطيع والعذاب للعاصي، والآخرى دنيوية وهي^٦ مخالفة الأعداء^٧، فانهم ما يودون أن ينزل عليكم شيء لكم فيه خير فضلا عن أن تمثلوهم^٨، ومخالفة الأعداء من الأغراض العظيمة للتمكنين في الأخلاق الفاضلة من دوى الأدوات^٩ الكاملة، ولم يعطف "ما يود" لأنه مع ذلك علة للعلة، فكأنه قيل: لهم عذاب اليم لأنهم يودون^{١٠} لكم خيرا، فسماعكم من جملة عذابهم، لأنه واقع على خلاف إدادتهم^{١١} مع ما بدخر لهم^{١٢} في الآخرة بكفرهم وتمنيهم^{١٣} كفركم^{١٤}، ولا يخفى ما فيها، في التي بعدها^{١٥} من التحريض على الكتاب الذي لا ريب فيه.

ولما بين سبحانه ما يودون اتبعه التعريف بأن له التصرف التام^{١٦}، رضى من رضى وسمخط من سمخط فقال معلفا الأمر بالاسم الأعظم = أبو حيان الأندلسي.

(١) زيد في م: و (٢) زيد في مد: من (٣) في م: فانه (٤) وقع في الأصل: راعيتان - كذا، والتصحيح من م و ظ و مد (٥) في ظ: اليهم (٦) ليس في مد (٧) العبارة من هنا إلى «الأعداء» ليست في مد (٨) في ظ: يتمثلوه. (٩) في م: الأدوات - كذا (١٠) في م: لا يودون (١١) في مد: و زادهم. (١٢) في الأصل: تمنيهم - كذا، والتصحيح من م و ظ و مد (١٣) في م: كفرهم (١٤) في ظ: يجده - كذا (١٥) في ظ: العام.

الجامع : (والله) أى ' ما يودون و الحال أن ' ١٥ م الاسماء المحسنة
(مختص) . و لما كان المنزل أم الرحمة عبر الله بقوله ٢ : (برحمته)
التي وسعت كل شيء من الهداية و العلم و غير ذلك (من يشاء) أى
يجعله مختصا أى منفردا بها من ' بين الناس ، و لو كان عند غيره بمحل
الاحتقار كما كان العرب عند بني إسرائيل لما كانوا / يرون من جهلهم ه
و ضلالهم و ' جفائهم و اختلال ' أحوالهم ؛ و " الاختصاص " عبارة
تعين المختص المرتبة ' ينفرد بها دون غيره ، و " الرحمة " نحلة
ما يوافي المرحوم فى ظاهره و باطنه ، أدناه كشف الضر و كف الآذى ،
و أعلاه الاختصاص برفع الحجاب - قاله الحرالى . و لما كان ذلك ربما
أوهم أنه إذا فعله لم يبق من رحمته ما يسع غير المختص نقاه ' بقوله مصدره ١١ ١٠
بالاسم الأعظم أيضا ١٢ عاطفا على ما أفهمه الاختصاص من نحو أن يقال

(١) زيد فى م : الذى يعلم (٢ - ٢) ليست فى ظ (٣) فى ظ : ذوا (٤) العبارة
من هنا إلى « بين الناس » ليست فى ظ (٥) ليس فى م ٦ - ٦ فى مد : اختلال -
فقط (٧) فى مد : لرتبة (٨) و " الرحمة " هنا عامة بجميع أنواعها ، أو النبوة
و الحكمة و النصرة ، اختص بها محمد صلى الله عليه و سلم - قاله على و الباقى
و مجاهد و الزحاج ، أو الإسلام - قاله ابن عباس ، أو القرآن أو النبي صلى الله
عليه و سلم " و ما أرسلتك الا رحمة للعالمين " و هو نبى الرحمة - أتوال خمسة
أظهرها الأول - البحر المحيط ١ ٣٤١ (٩) من ظ و م ، و فى الأصل : نحلة ،
و فى مد : محه - كذا (١٠) فى ظ : بقا - كذا (١١) ليس فى م (١٢) عبرة من هنا
إلى « ارحمة عليهم » ليست فى ظ .

تعريفنا باليهود: فآله بمن^١ يزوي^٢ عنه الرحمة عليم^٣ (و الله) أي
الملك الأعلى الذي له جميع العظمة والرحمة فلا^٤ كفوء له (و ذو الفضل
العظيم) أي الذي لا ينحصر^٥ بحد ولا يدخل تحت حد.

ولما حرم سبحانه قولهم "راعنا" بعد حله و كان ذلك من باب
النسخ و أنهى^٦ ما يتعلق به بالوصف بالفضل العظيم بعد التخصيص الذي
من^٧ مقتضاه من ما يكون من المنافع من ملك أو دين أو قوة أو علم
من ماس إلى ماس^٨، و كان اليهود يرون أن دينهم لا يدسخ، فكان
انسخ لذلك من مطاعنهم في هذا الدين و في كون هذا لكتاب هدى
للتقين، لأنه عن زعمهم لا يجوز على الله، قالوا: لأنه يلزم منه البدا

١٠ أي بفتح الموحدة مقصورا - وهو أن يبدو الشيء أي يظهر بعد أن
م يكن، و ذلك لا يجوز على الله تعالى؛ هذا مع أن النسخ في كتابهم
لذي بين ظاهرهم، فإن فيه أنه^{١١} تعالى أمرهم بالدخول إلى بيت المقدس
بعمالة الجريب، فله أو حرم عليهم دخولها و منعهم منه من المثال
بالقدرة و الأمر، كما سراه عن نص التبررة في سورة المائدة إن شاء الله

(١) في م: بمن، في مد: من (٢) في مد: يروي (٣) في مد: عليم.
(٤) العبارة من هذا إلى «ه» ليست في ظ (ه) في م. ولا (٦) في م: لا يحضر،
و في مد: لا يحضر، و في الأصل: لا يحضر - كذا (٧) من م و ظ و مد، و في
الأصل: انتهى (٨) ليس في مد (٩) قول أنوحيان الأندلسي: (الفضل العظيم) في
يجوز أن يراد به عنا جميع أنواع التفضلات فتكون "ال" الاستغراق، و عظمه
من جهة - معته و كثرته (١٠) في ظ: إليه (١١) في م: إن.

تعالى ، وأمرهم بالجمعة فاختلفوا فيه ، كما قاله النبي صلى الله عليه وسلم
 ويأتى فى قوله تعالى " أنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه " ١
 ، اختاروا السبت ، ففرض عليهم وشدد عليهم فيه وأحل لهم جميع
 اللحوم والشحوم ، فلما اتخذوا العجل حرم عليهم الشحوم ، وأعظم ٢
 من ذلك تعاطيهم من الذبح ما لم يأذن به الله فى تحريفهم الكلم عن ٥
 مواضعه ، وتحريره الأحرار ، الرهبان ، تحليلهم لهم ما شاؤوا من الأحكام
 التى ٣ تقدم عدد جملة منها أصولا وفروعا ، كما قال تعالى " اتخذوا حبارهم
 ورهبانهم أربابا من دون الله " ، ولما قال عدى بر حاتم للنبي صلى الله
 عليه ، لم : يا رسول الله ! إنهم لم يكونوا يعبدونهم ، قال " أليسوا يحلون
 لهم ريح موى ؟ قال : بلى ، قال : مثلك عبادتهم لهم - كما هو مبين ١٠
 فى تفسيره ، فادع عدى : ، كما فعلوا فى إرسال لوجه فى لينة ٧ بالتحميم
 والجلاء ٨ ، وفى نباع ما تتلو شياعين مع أن فيه إبطال كثير من شرعهم ٩
 ، فى نه فرق منهم ٤ كتب الله : وفى قوهم " سمعنا وعتصينا " ، وفى
 نخاذهم العجول مع أسى عن ذلك - كل ما شكاه فى كثير من رسول
 الله ، راد فيما أشير إليه بقوله " افؤمنون بعض المكثب وتكفرون ١٥
 بعض " إلى غير ذلك ، ، كان ذلك قال تعالى جوابا عن طعنهم

(١) - سورة ١٦ ية ١٢٤ (٢) فى م ومد : عجب (٣) فى ظ : الذى (٤) سورة
 ٩ آية ٧ ، م م ومد وظ ، وفى الأص : قالوا (٥) زيد فى م : انهم ٧-٧ فى
 ظ : بالجلاء والتحميم ، وفى م : بجلاء والتحميم (٨) فى ظ : فيهم (٩) سورة ٢
 آية ٩ (١٠) سورة ٢ آية ٥ .

سابقاً^١ له في مظهر العظمة معلماً أنه قد ألبس العرب المحسودين ما كان قد زين به أهل الكتاب دهوراً^٢ فابتدلوه و دنسوا محياه و رذلوه و غيروه و بدّلوه^٣ إشارة إلى أن الحسد لكونه اعتراضاً على المنعم يكون سبباً للإلباس المحسود ثوب الحاسد: ﴿ ما تنسخ ﴾ و النسخ^٤ قال الحرالي نقل باد من أثر أو كتاب و نحوه من " محله بمعاقب " يذهب ، أو باقتباس يغنى عن غيبته و هو وارد الظهور في المعنيين في موارد الخطاب ؛ و المعاقبة في هذا أظهر - انتهى ، و ساقها بغير عطف لشدة التباسها بما قبلها لاختصاصنا لأجل التمشية^٥ على حسب المصالح بالفضل ، الرحمة ، لأنه إن كان المراد نسخ جميع الشرائع الماضية بكتابتنا فلما فيه من التشريف بالانفراد بالذكر و عدم التبعية و التخفيف للأحمال^٦ التي كانت ، وإن كان المراد نسخ ما شرع لنا فلننظر في المصالح الدنيوية و الآخروية بحسب ما حدث

(١) في ظ : سابقاً - كذا (٢) في م : وهوراً (٣) من مد و ظ ، وفي م : بدلوا ، وفي الأصل : بدلوه - بالدال المعجمة (٤) النسخ إزالة : الشيء بغير بدل يعقبه نحو نسخت الشمس الظل و نسخت الريح الأثر ، أو نقل الشيء من غير إزالة نحو نسخت الكتاب إذا نقلت ما فيه إلى مكان آخر . سبب نزولها فيما ذكرنا أن اليهود لما حسدوا المسلمين في التوجه إلى الكعبة و طعنوا في الإسلام قالوا : إن محمداً يأمر أصحابه بأمر اليوم و ينهأهم عنه غداً و يقول اليوم قولاً و يرجع عنه غداً ، ما هذا القرآن إلا من عند محمد ، وإنه يناقض بعضه بعضاً فزلت - البحر المحيط ١ / ٣٤ (٥ - ٥) في م : محلة بمعاقب (٦) في م : التسمية (٧) من م و مد و ظ ، و وقع في الأصل : الإجمال - بالهم خطأ .

من الأسباب (من آية) أي قترفع حكما، أو تلاوتها بعد إنزالها،
أو تأمر^١ بذلك على أنها من النسخ^٣ [على -^٢] قراءة ابن عامر، سواء
كانت في شرع من قبل كاستقبال بيت المقدس أو لم تكن؛ وفي صيغة
فعل إشعار بأن من تقدم ربما نسخ عنهم ما لم يعوضوا به مثلاً ولا خيراً،
وفي طيه ترغيب للذين آمنوا في كتابهم الخاص بهم وأن يكون لهم عند
النسخ حسن بول فرحاً^٤ بجديد^١ أو اغتباطاً^٢ بما هو خير من المنسوخ،
ليكون حالهم عند تناسخ الآيات مقابل حال الآيين^٤ من قبوله المستمسكين
بالسابق المتقاصرين عن^١ خير لاحق وجدته - قاله الحرالي - (أو تنسأها^{١٠})
١١ أي تؤخرها، أي ١٢ تترك إنزالها عليكم أصلاً، وكذا معنى "أو تنسأها"
من أنسى^{١٣} في قراءة غير ابن كثير وأبي عمرو، أي تأمر بترك^{١٤} إنزالها ١٠

(١) من ظ، وفي الأصل: فيرفع، وفي م: فتوقع (٢) في مد: نامن - كذا.
(٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: أنسخ (٤) زيد من م ومد وظ (ه) من م
ومد وظ، ووقع في الأصل: فرحاً - كذا (٦) وقع في الأصل وم ومد: تحديداً،
والتصحيح من ظ (٧) وقع في الأصل وظ: اعتباطاً - كذا بالعين المهملة،
والتصحيح من م ومد (٨) في ظ: الآيين، وفي الأصل وم ومد: الآيين -
كذا (٩) في م: على (١٠) من مد. وفي بنية الأصول: تنسأها (١١) النسبة التأخير
نسأ ينسأ، ويأى نسا بمعنى أمضى الشيء، قال الشاعر:

أمون كالأواح الأران نساتها على لاحب كأنه ظهر برجد

- البحر المحيط ٣٣٧/١ (١٢) كذا، والظاهر: أو (١٣) من م وظ، وفي
الأصل ومد. النسي - كذا، وفي البحر المحيط ٣٤٤/١: وقرأ بأى السبعة =

(فات بخير منها او مثلها) كما فعلنا في "راعنا" وغيرها . او يكون المعنى "ما ننسخ من آية" فتزيل حكمها أو لفظها عاجلا كما فعلنا في "راعنا" أو "تنسأها" بأن تؤخر نسخها أو تتركه^١ - على قراءة "ننساها"^٢، زمنا ثم ننسخها كالقبلة "فات^٣" عند نسخها "بخير منها او مثلها"؛^٤ وقال الحرالي: وهو الحق / إن شاء الله تعالى . والنسء^٥ تأخير عن وقت إلى وقت، ففيه مدار بين السابق واللاحق بخلاف النسخ، لأن النسخ معقب للسابق والنسء مداول^٦ للتأخر، وهو ممتط من الخطاب على^٧ خفي المنحى، لم يكد يتضح معناه لأكثر العلماء إلا للأئمة^٨ من آل محمد صلى الله عليه وسلم لختفاء الفرقان بين ما شأنه المدافعة وما^٩ شأنه المداولة^{١٠}.
 ١٠. ومن أمثاله ما وقع في النسء^{١١} من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الأضاحي فتقبله^{١٢} الذين آمنوا نسخا، وإنما كان إنساء وتأخيرا لحكم = "ننساها" بضم الدون وكسر السين من غير همز..... فتحصل في هذه اللفظة دوت قراءة الأعمش إحدى عشرة قراءة (١٤) وقع في الأصل: بترك.

(١) وقع في الأصل: بتركه - كذا، والتصحيح من م و ظ و مد (٢) في مد فقط: تنساها - كذا (٣) من م و مد، وفي ظ: مات - كذا، ووقع في الأصل: يات - مصحفا (٤) في م و مد: السى (٥) في مد و ظ: مدلول (٦) في الأصل وم: الأئمة، وفي مد: لائمة، والكلمة لا تتضح في ظ (٧) ليس في ظ (٨) من مد و ظ، وفي م: المدالة، وفي الأصل: المداواة (٩) من م و ظ، وفي الأصل: فيقبله، وفي مد: فقبله

الاستمتاع بها بعد ثلاث إلى وقت زوال الدافّة التي كانت دفت عليهم من
البوادي ، فلم يلقن ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى فسرّه فقال :
إنما نهيتكم من أجل الدافّة ، فلي متسع فقهه^٢ أن أحكاما تؤخر قشابه
النسخ من وجه ثم تعاد فتخالفه من هذا الوجه من حيث أن حكمة المنسوخ
منقطعة وحكمة المنسقى متراجعة . ومنه المقاتلة للعدو عند وجدان المنّة^٥
والقوة والمهادنة^٣ عند الضعف عن المقاومة هو^٤ من أحكام المنسقى ،
وكل ما^٥ شأنه أن يمتنع في وقت لمعنى ما ثم يعود في وقت لزوال ذلك
المعنى فهو من المنسقى^٦ الذي أهمل عليه أكثر الناضرين وربما أضافوا
أكثره إلى نمط النسخ لاختفاء الفرقان بينهما ؛ فبحق أن هذه الآية من
جوامع^٧ آي الفرقان ، فهذا حكم النسء و الإنساء^٨ وهو في العلم بمنزلة^{١٠}
تعاقب الفصول بما اشتملت عليه من الأشياء المتعاقبة في وجه المتداولة في
الجملة . قلت : و حاصله تأخير الحل كما ذكر^٩ أو الحرمة كما في المتعة و نحو
ذلك إلى وقت آخر و ذلك هو مدلول النسء على ما كانت العرب تتعارفه
كما سيأتى تحريره في سورة براءة عند "إنما النسء زيادة في الكفر"^{١١}
قال : و أما النسيان و التنسية فمعناه أخفى من النسء^{١١} وهو ما يظهره الله^{١٢} ١٥

(١ - ١) في م : عن (٢) في مد : فقهه - كذا (٣) في الأصل المهادية ،
والتصحيح من م و ظ و مد (٤) ليس في مد (٥) في م : من (٦) زيد في ظ :
به (٧) في م : جوامعه (٨) من ظ ، و في الأصل : الاتساء ، و في مد : الانساء ،
و في م : الانسيا - كذا (٩) في مد : لما (١٠) سورة ٩ آية ٣٧ (١١) في مد : النس .
(١٢) ليس في م .

من البيانات ١ على سبيل إدخال النسيان على من ليس شأنه أن ينسى
كالسنن التي أبدأها النبي صلى الله عليه وسلم عن تنسيته ٢ كما ورد من ٣
قوله: إني لأنسى لأسن . وقال عليه الصلاة والسلام في ٤ إفساح القول
فيه ٥ : بثما لأحدكم أن يقول : نسيت ، بل هو نسي . ومنه قيامه من اثنتين
و سلامه من اثنتين حتى أظهر الله سنة ذلك لأمته ، وكانت تلك الصلاة
بسببها ليست بدونها من غير سهو بل هي مثلها أو خيرا ، ومن نحوه
منامه عن الصلاة حتى أظهر الله توقيت الصلاة بالذكر كما كان قد أظهرها

(١) في مد : البيان (٢) في مد : تنسيه (٣) في ظ : في (٤) في م : على (٥) ليس في
مد (٦) وفي البحر المحيط ١ / ٣٤٤ : وقال الزجاج : قراءة "نفسها" بضم
النون وسكون النون الثانية وكسر السين لا يتوجه فيها معنى الترك ،
لأنه لا يقال أنسى بمعنى ترك ؛ وقال أبو علي الفارسي وغيره : ذلك متجه
لأنه بمعنى يجعلك تتركها ، وكذلك ضعف الزجاج أن تحمل الآية على النسيان
الذي هو ضد الذكر وقال : إن هذا لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم ولا نسي قرآنا ،
وقال أبو علي وغيره : ذاك جائز وقد وقع ، ولا فرق بين أن ترفع الآية بنسخ
أو بنسأة ، واحتج زجاج بقوله تعالى "ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك" أي
لم نفعل ، قال أبو علي : معناه لم نذهب بالجميع ، وحكى الطبري قول الزجاج
عن أقدم منه . قال ابن عطية : والصحيح في هذا أن نسيان النبي صلى الله عليه
وسلم لما أراد الله أن ينساه ولم يرد أن يتبته قرآنا جائزا ، وأما النسيان الذي هو
آفة في البشر فالنبي صلى الله عليه وسلم معصوم منه قبل التبليغ و بعد التبليغ ما
لم يحفظه أحد من الصحابة وأما بعد أن يحفظه بخائر عليه ما يجوز على البشر ، =

بالوقت الزماني، فصار لها وقتان : وقت نور عياني من مدارها مع الشمس ،
 و وقت نور وجداني من مدارها مع الذكر ، و لصحة وقوعها للوقتین
 كانت الموقته بالذكر أداء بحسبه ، قضاء بحسب فوت الوقت الزماني ؛ فله
 تعالى على [هذه - ١] الأمة فضل عظيم فيما يكمل لها على طريق النسخ
 و على سبيل النسء و على جهة النسيان الذي ليس عن تراخ و لا إهمال ٥
 و إنما يوقعه إجباراً مع إجماع العزم ، و في كل ٣ ذلك إنشاء ٤ بان ما وقع
 من الأمر بعد هذا النسيان خير من موقع ذلك الأمر الذي كان يقع
 على إجماع و رعاية لتستوى أحوال هذه الأمة في جميع تقلبات ٥ أنفسها ،
 كل ذلك من اختصاص رحمته و فضله العظيم - انتهى . و استدل ٦ سبحانه
 على إتيانه ٧ بذلك بقدرته ، و القدرة ٨ الشاملة التامة مستلزمة للعلم أي ١٠
 و ليس هو كغيره من الملوك إذا أمر بشيء خاف غائلة ٩ أتباعه و رعاياه
 في نقضه ، و استدل على القدرة بأن له جميع الملك و أنه ليس لأحد معه
 — لأنه قد بلغ و أدى الأمانة ، و منه الحديث حين أسقط آية فلما فرغ من
 الصلاة قال : أي القوم أبي ؟ قال : نعم يا رسول الله ! قال : فلم لم تذكرني ؟ قال :
 خشيت أنها رهمت ، فقال النبي صلى الله عليه و سلم : لم ترفع و لكنني نسيتها -
 انتهى كلام ابن عطية .

- (١ - ١) ليست في مد (٢) زيد من م و ظ و مد ، و قد سقط من الأصل .
 (٣) ليس في م (٤) في مد : اتينا - كذا (٥) في م : تقلبات ، و في مد : تقلباب .
 (٦) زيد في م : أي اوجد الدليل لغيره او فعل فعل من يطلب الدليل (٧) و في
 ظ : اثباته (٨) زيد في م : له (٩) في ظ : غائلته .

أمر؛ وحاصل ذلك أنه لما ذكر سبحانه هذا الكتاب وأكد أمره مرارا
وكان ناسخا لفروع شريعتهم ولا سيما ما فيها من الآصار والأغلال أشار
سبحانه إلى أن من أعظم ضلالهم وغيهم ومغالهم^١ ادعاؤهم أن النسخ
لا يجوز على الله، فمنعوا من "لا يسئل عما يفعل^٢" بما هو موجود في
كتابهم كما مر آنفا، وبما سوغوه لأنفسهم بالتحريف والتبديل، ولزم
من ذلك تكذيب كل رسول أتاهم بما لا تهوى أنفسهم، وفعلوا خلاف
حال المؤمنين المصدقين بما أنزل إلى نبيهم وما أنزل إلى غيره، وضمن
ذلك عيهم بالقدح في الدين بالامر بالشئ اليوم والنهي عنه غدا، وأنه
لو كان من عند الله لما تغير^٣ لأنه عالم بالعواقب، ولا يخلو إما أن يعلم
١٠ أن الأمر بذلك الشئ مصلحة فلا ينهى عنه بعد^٤، أو مفسدة
فلا يأمر به اليوم؛ وجوابهم عن ذلك معرضا عن خطابهم تعريضا بغاوتهم
إلى خطاب أعلم الخلق بقوله: ﴿الم نعلم أن الله﴾ أي الحائز لجميع أوصاف
الكمال ﴿على كل شئ قدير﴾ على وجه الاستفهام المتضمن الإنكار
والتقرير المشار فيه للتوعد والتهديد، فيخلق بقدرته من الأسباب ما يصير
١٥ الشئ في وقت مصلحة وفي وقت آخر مفسدة لحكم ومصالح دبرها لتصرم
هذا العالم، ويقضى^٥ هذا الكون بشمول علمه بكل ما تقدم وما تأخر،
(١) في م: مغالهم - كذا بالخاء المعجمة (٢) سورة ٢١ آية ٢٣ (٣) من م وظ
ومد، وفي الأصل: غير - كذا (٤) في مد: و (هـ) في مد: صفات (٦) زيد
في م وظ: لاجل قصد اليهودية (٧) في م ومد: تقضى.

ولو أراد لجعل الأمر على سنن واحد^١ و الناس على قلب رجل واحد
 "ولو شاء ربك لأمن من في الأرض كلهم جميعاً"^٢ "لجعل^٣ الناس
 أمة واحدة"^٤ ولكنه مالك الملك و ملك^٥ السماوات و الأرض، يتصرف
 على حسب ما يريد، لا راد لأمره و لا معقب لحكمه، و لا يسوغ الاعتراض
 عليه بوجه، و هل يجوز أن يعترض العبد الذي لا يتفك أصلاً من الرق^٥
 على السيد الثابت السوود على أنه لا يلزمه شيء أصلاً فلا يلزمه الأمر على
 حسب المصالح؛ ثم اتبع ذلك بما هو كالدليل على شمول القدرة فقال:
 ﴿الم تعلم ان الله﴾ الجامع لأنواع العظمة ﴿له ملك السموات و الأرض﴾
 يفعل في ذواتها و أحوالها ما يشاء. قال الحرالي: فهو بما هو على كل
 شيء قدير يفصل الآيات، و هو بما له ملك السماوات و الأرض يدبر^{١٠}
 الأمر - انتهى^٧.

و لما آثم^٨ سبحانه ما أراد من إظهار قدرته و سعة ملكه و عظمته بالاسم
 العلم الذي هو^٩ [أعظم -^{١٠}] من مظهر [العظمة -^{١١}] في تنسخ و تنسا بالإقبال
 على خطاب من لا^{١٢} يعلم ذلك حق عليه غيره فتهيأت^{١٣} قلوب السامعين
 و صغت^{١٤} لفت الخطاب إليهم ترضياً في إشارة إلى ترغيب فقال: ﴿وما لكم

(١) في م: بجعل (٢) من م و مد و ظ، وفي الأصل: واحدة (٣) سورة ١٠
 آية ٩٩ (٤) في م فقط: بفعل - كذا؛ راجع سورة ١١ آية ١١٨ (٥) ليس في م.
 (٦) في م: مالك (٧) ليس في ظ (٨) في ظ: ثم (٩) زيد في م: من (١٠) زيد
 من م و مد و ظ (١١) ليس في مد (١٢) من م و ظ، وفي الأصل: فتهيأت -
 كذا، وفي مد: فتهيأت (١٣) من م، وفي بقية الأصول: صغت - كذا بالقاء.

من دون الله المتصف بجميع صفات العظمة (من ولي) يتولى أموركم ،
وهو من الولاية ، قال الحرالي : وهي ١ القيام بالامر عن وصلة واصلة ٢
« ولا نصير » فاقبلوا بجميع قلوبكم إليه ولا تلفتوها ٣ عنه ، وفي ذلك
تعريض بالتحذير للدين آمنوا ولم يبلغوا درجة المؤمنين من مخالفة أمره
٥ إذا حكم عليهم بما أراد كائنا ما كان لثلا تلقن ٤ بواطنهم عن اليهود يحوا
بما لقنت ٥ ظواهر ألسنتهم ، بأن تستمسك ٦ بسابق ٧ فرقانها فتثاقل ٨ عن
قبول لاحقه ٩ ومكمله ، فيكون ١٠ ذلك تبعا لكثرة أهل الكتاب في
إبائتها ١١ نسخ ما لحقه التغيير من أحكام ١٢ كتابها - أفاده الحرالي وقال :
وهو في الحقيقة خطاب جامع لتفصيل ما يرد ١٣ من النسخ في
١٠ تفاصيل الأحكام والأحوال بمنزلة الخطاب المتقدم في صدر السورة
المشتمل على جامع ١٣ ضرب الأمثال في قوله تعالى : " ان الله لا يستحي
ان يضرب مثلا ما " الآية ، وذلك لأن هذه السورة هي فسطاط القرآن
(١) زيد في م : الامر بالقام ، وفي مد : القيام بالامر (٢) في مد : فاصله (٣) وفي
ظ : لا تلفتوها (٤) من م وظ ، وفي الأصل : يلقن ، وفي مد : يلقن - كذا (٥) في
الأصل : لقيت ، والتصحيح من م وظ ومد (٦) من م وظ ومد ، وفي الأصل :
يستمسك (٧) في م : سابق ، وفي مد : بظاهر (٨) من م وظ ، وفي الأصل :
فتثاقل ، وفي مد : فتسائل - كذا (٩-١٠) من م وظ ومد . وفي الأصل : بكلمه
فكون - كذا (١٠) من م وظ ومد ، وفي الأصل : اباتها - كذا (١١) زيد
في ظ ومد : في (١٢) زيد في الأصل « الله » ولم تكن الزيادة في م ومد
لحذفناها (١٣) ليس في م وظ .

الجامعة لجميع ما تفصل^١ فيه؛ وهي سنام القرآن، و سنام الشئ أعلاه؛
وهي سيدة سور^٢ القرآن؛ ففيها لذلك^٣ جوامع ينتظم بعضها بعض
أثر تفاصيله خلالها^٤ في سنامية معانيها وسيادة خطاياها نحو من انتظام
آي^٥ سورة الفاتحة المنتظمة من غير تفصيل وقع أثناءها^٦ ليكون بين
المحيط الجامع و^٧ الابتداء الجامع مشاكلة ما - انتهى . ولما كان^٨ نسخ^٩
ما ذكره سبحانه من تمام قدرته وعظيم مملكته وما أظهر لذاته المقدس
من العظم بتكرير اسمه العلم^{١٠} وإثبات أن ما سواه عدم^{١١} فتأهلت القلوب
للعظ صدعها^{١٢} بالتأديب والإنكار الشديد فقال: ﴿ أم ﴾ أي أتريدون
أن تردوا أمر خالقكم في النسخ أم ﴿ تريدون ان ﴾ تتخذوا من دونه إلها
لا يقدر على شيء بأن ﴿ تسئلوا رسولكم ﴾ أن يجعل لكم إلها غيره ﴿ كما^{١٣}
سئل موسى ﴾ ذلك . ١٢ ولما كان سؤا لهم ذلك في زمن يسير أثبت^{١٤}
الجار فقال: ﴿ من قبل ﴾ أي قبل هذا الزمان إذ قال قومه بعد ما رأوا
من الآيات وقد مرّوا بقوم يعكفون على أصنام لهم: "اجعل لنا إلها
كما لهم الهة"^{١٥} وقالوا: "اربا الله جهرة"^{١٦}، وقالوا: "لن نصبر على طعام
(١) في مد: يفضل (٢) في م: سورة (٣) ليس في مد (٤) في الأصل: خلالها -
كذا بالحاء المهملة، والتصحيح من بقية الأصول (٥) من م . وفي الأصل
و مد: أي (٦) في الأصل: اناء، وفي م: اناء، وفي مد: اسنا - كذا .
(٧) وفي م: في (٨) ليس في م وظ (٩) وفي م: مما (١٠ - ١١) ليست
في ظ (١٢) في م: صدعها (١٣) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .
(١٤) من م و مد، وفي الأصل: است - كذا (١٥) سورة ٧ آية ١٣٨ .
(١٦) سورة ٤ آية ١٥٣ .

واحد^١ ، و كانوا يتعتون عليه في أحكام الله بأنواع التعتات كما تقدم .
 و "الإرادة" في الخلق نزوع النفس لباد مستقبله - قاله الحرالي . و أدل
 دليل على ما^٢ قدرته قوله عطفًا على ما تقديره: فيكفروا^٣ فانه من سأل
 ذلك فقد تبدل الكفر بالإيمان (و من يتبدل الكفر بالإيمان)^٤ أى
 يأخذ الكفر بدلًا من الإيمان بالإعراض عن الآيات و سؤال غيرها^٥ .
 أو^٦ التمسك بما نسخ منه ، و عبر بالمضارع استجلابًا^٧ لمن زل بسؤال شيء
 من ذلك إلى الرجوع بالتوبة ليزول عنه الاستمرار فيزول الضلال (فقد ضل
 سواء السبيل)^٨ أى عدله و وسطه فلم يهتد إليه و إن كان في بينات منه ،
 فان من حاد عن سواء أوشك أن يبعد بعدًا لا سلامة معه^٩ " و ان هذا
 ١٠ صراطى مستقيما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله^{١٠} " .
 وكثيرا ما كان يتزلزل طوائف من الناس عند تبدل الآيات و تناسي
 الأحكام و بحسب ما يقع في النفس^{١١} من تناقل^{١٢} عنه أو تحامل على قبوله
 (١) سورة ٢ آية ٦١ (٢) ليس في ظ و مد (٣) وفسر الزمخشري هذا بأن قال :
 و من ترك الثقة بالآيات المنزلة و شك فيها و اقترح غيرها . و قال أبو العالية :
 الكفر هنا الشدة و الإيمان الرخاء ، و هذا فيه ضعف إلا أن يريد أنها مستعاران
 في الشدة على نفسه و الرخاء لها عن العذاب و النعيم - قاله أبو حيان الأندلسي .
 (٤) العبارة من هنا إلى « الضلال » ليست في ظ (٥) و في م و مد : غيرهما .
 (٦) في مد فقط : و (٧) و في مد : استجمعا - كذا (٨) في مد : منه .
 (٩) سورة ٦ آية ١٥٣ (١٠) من مد و ظ ، و في الأصل : ثاقل ، و في م :
 تناقل - كذا .

يلحقه من هذا الضلال عن سواء هذا السبيل ١ ؛ وفيه إشعار بأن الخطاب
للمؤمنين آمنوا ، لأن المؤمنين المعروفين بالوصف لا يتبدل أحوالهم من إيمان
/ لكفر ، لأن أحدا لا يرتد عن دينه بعد أن خالط الإيمان بشاشة قلبه
” فمن يكفر بالطاغوت و يؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام
لها ٢ “ ، ” ومن يسلم وجهه إلى الله و هو محسن فقد استمسك بالعروة
الوثقى ٣ “ ؛ وقال عليه الصلاة و السلام : إن الله لا ينتزع^٤ العلم اقتزاعا
بعد أن أعطاكموه . فبذلك يتضح مواقع^٥ خطاب القرآن مع المرتبين^٦
في أسنان القلوب بحسب الحظ من الإيمان و الإسلام و الإحسان^٧ -
قاله الحرالي . و عرف ” السبيل “ بأنه المشتمل على قوام السائر فيه
و السالك له من نحو الرعي و السقي و شبهه ، و السواء بأنه من الشيء أسمى^٨ ١٠

(١) و في البحر المحيط ٣٤٧/١ : لما كانت الشرطية توصل سالكها إلى رضوان
الله تعالى كنى عنها بالسبيل ، و جعل من حاد عنها كالضلال عن الطريق ، و كنى
عن سؤالهم نبيهم ما ليس لهم أن يسألوه تبدل الكفر بالإيمان ، و أخرج ذلك
في صورة شرطية و صورة الشرط لم تقع بعد تنفيها عن ذلك و تبعيها منه ،
فونحهم أولا على تعلق إرادتهم بسؤال ما ليس لهم سؤاله و خاطبهم بذلك ، ثم
أدرجهم في عموم الجملة الشرطية و ان مثل هذا ينبغي أن لا يقع لأنه ضلال عن
المنهج القويم ؛ فصار صدر الآية إنكارا و توبيخا و عجزها تكفيرا و ضلالا ،
و ما أدى إلى هذا فينبغي أن لا يتعلق به غرض ولا طلب ولا إرادة (٢) سورة ٢
آية ٢٥٦ (٣) سورة ٢١ آية ٢٢ (٤) من م وظ و مد ، و في الأصل : لا ينتزع .
(٥) ليس في م (٦) في مد . المرتدين (٧ - ٧) ليست في مد .

بالأمر الذي قصد له ، قال : ويقال هو وسطه و خياره .
 ولما كان أكثر المثيرين لهذه الشكوك في صور أهل الإسلام قال
 تعالى مخاطباً للمؤمنين وهم في غمارهم تنفيرا لهم عن الضلال الذي هو في
 نفسه أهل لأن^١ ينفر عنه فكيف وهو شماتة العدو وبتخيله وودادته^٢
 ٥ تحذيرا لهم من مخالطتهم: ﴿ود كثير﴾^٣ وهو تعليل لمعنى الكلام وهو:
 فلا تبدلوا الكفر بالإيمان ، بعد تعليله بالضلال ؛ وذلك كما مضى في
 ”ما يود الذين كفروا“ سواء .

ولما كان المشركون عربا عالمين بأن طبع العرب^٤ الثبات لم يدخلهم
 معهم في هذا الود و قال : ﴿من اهل الكذب﴾ فأنبأ^٥ أن المصافي منهم
 ١٠ قليل ، وبشر سبحانه بأن ما يودونه من قسم المحال بسوقه^٦ سوق المتمنى
 فقال : ﴿لو يردونكم﴾ أى بأجمعكم^٧ ؛ ثم حقق أمر التمنى^٨ في كونه محالا^٩
 ١١ مشيراً بأثبات الجار إلى قناعتهم به ولو في زمن يسير^{١٠} فقال : ﴿من
 بعد ايمانكم﴾^{١١} أى الراسخ^{١٢} ﴿كفارا﴾^{١٣} أى لتكونوا مثلهم فتخلدوا
 معهم في النار^{١٤} ﴿حسدا﴾ على ما آتاكم الله من الخير الهادى إلى الجنة ،
 ١٥ والحسد قلق النفس من رؤية النعمة على الغير ، وعبر عن بلوغ الحسد

(١) في ظ: لا (٢) في م: ردادته (٣) وفي عبارة م من قوله «وهو تعليل» إلى قوله
 «سوق المتمنى فقال» تقديم وتأخير (٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل:
 للعرب (٥) من م وظ ومد ، وفي الأصل: فابا - كدا (٦) سقط من مد (٧) في
 مد: يسوقه (٨) في مد: جمعكم (٩-١٠) كرده في مد ثانيا (١٠) زيد في مد: فقال .
 (١١-١٢) ليست في ظ .

إلى غاية لا حيلة معها في تركه بقوله: ﴿من عند أنفسهم﴾ أي أنه راسخ في طبائعهم فلا تطمعوا في صرفه بشيء^١، فإن أنفسهم غالبية^٢ على عقولهم، ثم زاده تأكيداً بقوله^٣ مشيراً بإثبات الجار إلى ذمهم بأنهم استمروا على الضلال بعد الدعوة، لا يطلون الحق مع القدرة على تعرفه، حتى هجم عليهم^٤ بيانه وقهرهم عرفانه، ثم لم يرجعوا إليه؛ وما كفاهم ضلالهم في أنفسهم حتى تمنوا إضلال غيرهم بالرجوع عنه ﴿من بعد ما تبين﴾ أي يسانا عظيماً بوضوحه^٥ في نفسه ﴿لهم الحق﴾ أي من صحة رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه خاتم النبيين المرسل^٦ إلى الناس^٧ ٢٤٨

- (١) ويتعلق المجرور الذي هو "من عند أنفسهم" إما بملفوظ به وهو وود أي ودوا ذلك من قبل شهوتهم لا أن ودادتهم ذلك هي من جهة التدين واتباع الحق، ألا ترى إلى قوله تعالى "من بعد ما تبين لهم الحق"^٩ وإما بمقدر فيكون في موضع الصفة التقدير: حسداً كأننا من عند أنفسهم؛ وعلى كلا التقديرين يكون تأكيداً، أي ودادتهم أو حسدهم من تلقائهم - البحر المحيط ٣٤٨/١ (٢) في م: لشيء (٣) العبارة من هنا إلى «بالرجوع عنه» ليست في ظ (٤) في م: دينهم. (٥) من م ومد، وفي الأصل: عليه (٦) في البحر المحيط ٣٤٨/١ تتعلق "من" هذه بقوله "ود"، أي أن ودادتهم كفرهم للحسد المنبعث من عند أنفسهم، و تلك الودادة ابتدأت من زمان وضوح الحق وتبينه لهم، فليسوا من أهل الغباوة الذين قد يعزب عليهم وضوح الحق بل ذلك على سبيل الحسد والعباد؛ وهذا يدل على أن الكفر يكون عناداً، ألا ترى إلى ظاهر قوله ﴿من بعد ما تبين لهم الحق﴾ (٧) العبارة من هنا إلى «نفسه» ليست في ظ (٨) في م: بوضوح. (٩) العبارة من هنا إلى «التوراة» ليست في ظ (١٠-١٠) في مد: للناس.

كافة ١ بشهادة ما طابقه من التوراة ١ ، و من أنهم خالدون في النار ، لأنهم
من ٢ أحاطت به خطيئته بما دل عليه سبحانه في جميع هذه الآيات إبطالا
لدعواهم في مس النار لهم ٣ أياما معدودة .

ثم أرشد إلى الدواء بقوله مسيا عن الإخبار بأن ودهم محال و بعدم
٥ رجوعهم : ﴿ فاعفوا ﴾ أي عاملوهم معاملة العافي بأن لا تذكروا ٤ لهم
شيئا مما تظهره تلك الودادة الناشئة عن هذا الحسد من الأقوال و الأفعال
ولا تأخذوا في مواخذتهم به ، فانهم لا يضرونكم و لا يرجعون إليكم ،
﴿ واصفحوا ﴾ أي أظهروا لهم أنكم لم تطلعوا على شيء من ذلك ، و أصل
معناه من الإعراض بصفحة العنق عن الشيء كأنه لم يره ، و أمرهم ٥ بمطلق
١٠ الصفح و لم يقيده بالجميل الذي اختص به خطاب نبيهم صلى الله عليه و سلم
في قوله " فاصفح الصفح الجميل " لتنزل الخطاب على مراتبه و مستحق
مواقفه . و حثهم ٦ على أن يكون فعلهم ذلك اعتمادا على تفريجه سبحانه
بقوله : ﴿ حتى يأتى الله ﴾ ١٠ الذي لا أمر لاحد معه ﴿ بامرہ ﴾ فبشرهم

(١-١) ليست في م (٢) في م : من (٢) ليس في ظ (٤) من م و مد و ظ ، و في
الأصل : لا يذكر وا (٥) من م و ظ و مد ، و في الأصل : امره (٦) سورة ١٥
آية ٨٥ (٧) في ظ : مستجمع (٨) في مد : حتم - كذا (٩) في البحر المحيط ١/٢٤٩ :
غيا العفو و الصفح بهذه الغاية و هذه موادة إلى أن أتى أمر الله بقتل بنى قريظة
و إحلل بنى النضير و إذ لا لهم بالجزية و غير ذلك مما أتى من أحكام الشرع فيهم
و ترك العفو و الصفح . و قال الكلبي : هو إسلام مض و اصطلام بعض ،
و قيل آجال بنى آدم ، و قيل : القيامة ، و قيل : المجازاة يوم القيامة ، و قيل : =

بذلك بظهورهم على من أمروا ١ بالصفح و العفو عنهم ، و قد كان مبدأ ذلك و يتم في زمن عيسى عليه السلام .

ولما كان النصر و هم في القلة ٢ ، الضعف بحال عظيم و قوة عدوهم و كثرتهم أعظم مستبعدة قال : ﴿ ان الله ﴾ و أظهر موضع الإضمار ٣ تحقيقا للبشرى بالإيماء إلى استحضر ما يدل عليه هذا الاسم الأعظم من ٥ صفات الجلال و الإكرام ﴿ على كل شيء قدير ﴾ ، ففي هذا الختم بشرى للمؤمنين بتقديرهم كما أن في الختم بالعلم بشرى بتعليمهم ، و في إفهامه نذارة للكافرين بمقابل ذلك .

ولما أمرهم بالثقة بهذا الكتاب ما نسخ منه و ما لم ينسخ و أن قوة الرسالة و كثرة الأمة ؛ و الجمهور على أنه الأمر بالقتال . و عن الباقر أنه لم يؤمر بقتال حتى نزل " اذن للذين يقتلون " و الأمر بالعفو و الصفح هو أن لا يقاتلوا و أن يعرض عن جوابهم ، فيكون أدعى لتسكين الثائرة و إطفاء الفتنة و إسلام مبعضهم لأنه يكون ذلك على وجه الرضا لأن ذلك كفر (١٠) زيد في مد : أى . و العبارة من هنا إلى « معه » ليست في ظ .

(١-١) في م و ظ : بالعفو و الصفح ، و في مد : بالمعروف و الصفح (٢) في م : العلة - كذا (٣) في م : الاضمار (٤) و فيه إشعار بالانتقام من الكفار ، و وعد للمؤمنين بالنصر و التمكين ، ألا ترى أنه أمر بالموادعة بالعفو و الصفح و غيا ذلك الى ان " يأتي الله بامرهم " ثم أخبر بأنه قادر على كل شيء - البحر المحيط ١/٤٤٩ (٥) في مد : المقابل (٦) من مد ، و في الأصل محرف غير واضح ، و في م : النفد ، و في ظ : الثقة .

لا يعوقهم عنه طعن الطاعنين ولا حسد الحاسدين وأمرهم^١ بالإعراض
عن الغير أمرهم بالإقبال على إصلاح النفس والإحسان إلى الغير^٢ بما^٣
اتصف به المهتدون في قوله تعالى "و يقيمون الصلوة و بما رزقنهم ينفقون"،
ولما كان المقصود من الصلاة قصر الهمة والنية على الحضرة الإلهية
و تفرغ البال من جميع الشواغل علم أن التقدير بعد الحتم بشمول القدرة
فاعلموا / ذلك^٤ وثقوا به^٥ ﴿واقموا الصلوة﴾^٦ التي هي مع كونها^٧
سبيلكم^٨ في قبلتها بالنسخ قوام الدين والمعينة على جميع النوائب باعانة
الخالق الذي قصد بها الإقبال عليه و التقرب إليه ﴿واتوا الزكاة﴾^٩ التي
هي قرينة الصلاة ، فمن فرق بينهما^{١٠} فقد نسخ^{١١} ما أثبت الله فاستحق
١٠ القتال^{١٢} ليرجع عما ارتكب من الضلال ، "وهي"^{١٣} من أعظم نكقات
المؤمنين إحسانا إلى الخلائق إن كنتم مصلين بالحقيقة ، فإن المال بعض
(١) في ظ : امر (٢-٢) ليست في ظ (٣) في م : بما (٤-٤) في مد : و بقوله .
(٥) لما أمر بالعفو و الصفح أمر بالمواظبة على عمودى الإسلام : العبادة البدنية ،
و العبادة المالية ، إذ الصلاة فيها مناجاة الله تعالى و التلذذ بالوقوف بين يديه ،
و الزكاة فيها الإحسان إلى الخلق بالإيثار على النفس ، فأمروا بالوقوف بين يدي
الخلق و بالإحسان إلى الخلق . قال الطبري : إنما أمر الله هنا بالصلوة و الزكاة ليحط
ما تقدم من ميلهم إلى قول اليهود : راعنا ، لأن ذلك نهى عن نوعه ثم
أمر المؤمنون بما يحطه - البحر المحيط (٦) في الأصل فقط : كونا ، و التصحيح
من بقية الأصول (٧) في مد : مستقبلكم (٨-٨) في م : ففسح - كذا (٩) في مد :
النار (١٠-١٠) في مد : نهى .

ما صرفت عنه الصلاة من أعراض الدنيا .

ولما كان قوله " يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا " ، وما بعده

خطابا للؤمنين تحذيرا من كيد أعدائهم بالنهي عما يرد بهم ، الأمر

بما ينجيهم وختمه بهذه الآية فذلك كله جميعا لمعانيه وفتحها برأس

العبادات البدنية والمالية وكانت " ال ١ " مشيرة ٢ إلى الواجب من ٥

ذلك ختم الآية نفسها بالأمر العام الجامع فقال : ﴿ وما تقدموا لأنفسكم

من خير ﴾ أى من الصلاة والزكاة وغيرهما فرضا ونفلا ﴿ تجدوه ﴾

وزاد ٣ ترغيبا فيه بقوله : ﴿ عند الله ﴾ أى الجامع لصفات الكمال .

فهو يحفظه بما له من العلم والقدرة ويريه ٤ بما له من الكرم والرحمة -

إلى غير ذلك من أمور الفضل . ١٠

ولما كان الشيء قد يهمل لكونه صغيرا وقد لا يطلع عليه لكونه

خفيا حقيرا قال مرغبا مرهبا : ﴿ إن الله ﴾ المحيط قدرة وعلما ٥

﴿ بما تعملون بصير ﴾ ، وأظهر الاسم في موضع الإصمار إشعارا

بالاستئناف للخير ليكون ختما جامعا ، لأنه لو عاد على خصوص هذا

الخطاب ٦ لكان " انه " ، وذلك لأن تجديد الإظهار يقع ٧ بمعنى رد ٨ ١٥

(١) فى م و ظ : ان (٢) فى م : مسيرة ام) من م ومد و ظ ، وفى الأصل :

زاده (٤) من م ومد و ظ ، وفى الأصل : ربه - كذا (هـ - هـ) لبست فى ظ .

(٦) فى الأصل : الكتاب ، والتصحيح من م و ظ ومد (٧) من م ، وفى مد :

نفع (٨) فى مد : رده .

ختم الخطاب على إحاطة جملته ١ - قاله الجراي : ٢ والمعنى أنه لو أضمّر
 لكان ربما أفهم تقييد ٣ عليه بجيئة ما تقدم من عمل الخير ، وعلى مثل
 هذا دل قول العلامة شمس الدين الغزى ٤ فى أول شرحه لإيساغوجى ٥ :
 الغالب ٦ فى المضمّر إرادة المعنى الأول ، وأما حديث : إعادة ٧ الشيء معرفة ٨ .
 ٩ فأصل يعدل عنه كثيرا للقرائن ١٠ .

ولما ذكر دعواهم فى مس النار و أبطلها من وجوه كثيرة أحاطت
 بهم فيها الخطايا إحاطة اقتضت خلودهم فيها من جهة [ضلالهم إلى آية

(١) فى مد : قلته - كذا (٢) العبارة من هنا إلى « للقرائن » ليست فى ظ (٣) فى
 مد : تقييد ، وفى البحر المحيط : وهذه جملة خبرية ظاهرة التاسب فى ختم
 ما قبلها بها ، تتضمن الوعد والوعيد ، وكفى بقوله " بصير " عن علم المشاهدة
 أى لا يخفى عليه عمل عامل ولا يضيعه ومن كان مبصرا لفعلك لم يخف عليه هل
 هو خير أو شر ، وأتى بلفظ بصير دون مبصر إما لأنه من بصر فهو يدل على
 التمكن والسجية فى حق الإنسان أو لأنه فعيل للبالغة بمعنى مفعول الذى هو للتكثير .
 قال بعض الصوفية : على المرید إقامة المواصلات وإدامة التوسل بفنون القربات
 واثقا بأن ما تقدمه من صدق المجاهدات ستر كونه فى آخر الحالات وأنشدوا :

سابق إلى الخير وبادربه فانما خلقتك ما تعلم
 وقدم الخير فكل امرئ على الذى قدمه يقدم

(٤) من م ، وفى الأصل : الفزى ، وفى مد : بن الغزى (٥) فى م : لاتساغوجى .
 (٦) فى م : الغالبه (٧) فى م : اعاره ، وليس فى مد (٨) فى م : معرفة (٩) زيد فى
 مد : وقال الشيخ سعد الدين فى المختصر فى بحث التشبيه : فلم يأت بالضمير لئلا
 يعود إلى المشبه المذكور هو أخص ، وما يقال إن المعرفة إذا أعيدت كانت عين
 الأول فليس على إطلاقه .

النسخ مرقيا الخطاب من سيئة إلى أسوأ منها ثم من جهة ١ [إضلالهم
لغيرهم من آية النسخ عطف على تلك الدعوى الإخبار بدعواهم في دخول
الجنة تصريحاً بما أفهمته الدعوى الأولى تلويحاً وقرن بذلك مثل ما ختم
به ما قبلها من أن^٢ من فعل خيراً وجد^٣ على وجه بين فيه أن ذلك الخير
الإسلام والإحسان فقال تعالى : ﴿ وقالوا ﴾ أي أهل الكتاب من ه
اليهود والنصارى حسداً منهم على المسبب الذي هو الجنة كما حسدوا على
السبب وهو إزال ما اقتضى الإيمان الموصل إلى الرضوان الذي به تستباح
الجنة ﴿ لن يدخل الجنة ﴾ المعدة لأولياء الله ﴿ إلا من كان هودا ﴾
هذا قول اليهود منهم ﴿ أو نصارى ﴾ وهذا قول النصارى نشرأ^٤ لما
لفته^٥ الواو^٦ في " وقالوا^٧ " .

١٠

(١) زيد من م وظ ومد (٢) زيد في مد : ما (٣) في م : اوجده ، وفي مد وظ :
وحده (٤) في ظ فقط : فبشراً (٥) في مد : ائت (٦) ليس في مد (٧) وفي البحر
المحيط ١ / ٣٥٠ : والضمير في ﴿ وقالوا ﴾ عائداً على أهل الكتاب من اليهود
والنصارى ، ولفهم في القول ﴿ لن يدخل الجنة ﴾ لأن القول صدر من الجميع
باعتبار أن كل فريق منهما قال ذلك لا أن كل فرد فرد قال ذلك كما على أن
حصر دخول الجنة على كل فرد فرد من اليهود والنصارى ، ولذلك جاء في
العطف باو التي هي للتفصيل والتويع ، وأوضح ذلك العلم بمعادة الفريقين
وتضليل بعضهم بعضاً ، فامتنع أن يحكم كل فريق على الآخر بدخول الجنة ،
ونظيره في لف الضمير وفي كون أو للتفصيل قوله " وقالوا كونوا هودا
أو نصارى تهتدوا " إذ معلوم أن اليهود لا يأمر بالنصرانية ولا النصراني يأمر
باليهودية .

ولما كانوا أبعد الناس عن هذه الأمانى التى تمنوها لأنفسهم
لمنابتهم لما عندهم من العلم و التى حسدوا فيها المؤمنين لأن ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء قال مشيرا إلى بعدهم عن ذلك على وجه الاستئناف معترضا
بين الدعوى و طلب الدليل عليها تعجيلا لتوهيتها ٣: (تلك) بأداة
البعـد (أمانهم) تهكما بهم، أى * أمثال هذه الشهوة من ودهم أن لا ينزل
على المؤمنين خير من ربهم، و أن يردوهم كفارا، و أن لا يدخل الجنة
غيرهم - و أمثال ذلك من شهواتهم ٤.

ولما كان كل مدع لغيب مفتقرا فى تصحيح دعواه إلى دليل
وكان مثل هذا لا يقنع فيه إلا بقاطع ٥ «أمر أعلم» الخلق لأنه لا ينهض
بأخراسهم فى عليهم و لدهم غيره بمطالبتهم بذلك ناقضا لدعواهم فقال :
(قل هاتوا برهانكم) بلفظ البرهان . قال الحرالى : هو علم قاطع
الدلالة غالب القوة بما تشعر به صيغة الفعلان ضم أولها و زيادتها آخرها،

(١) من م و مد و ظ، و فى الأصل : كان (٢) العبارة من هنا إلى «لتوهيتها»
ليست فى ظ (٣) فى مد : لتوهينها (٤) العبارة من هنا إلى «شهواتهم» ليست
فى ظ (٥) من م و مد، و فى الأصل : الى (٦) قال أبو حيان الأندلسي :
و الأظهر أن تلك إشارة إلى مقاتلتهم "لن يدخل الجنة" أى تلك المقالة أمانهم
أى ليس ذلك عن تحقيق و لا دليل من كتاب الله و لا من إخبار من رسول و إنما
ذاك على سبيل التمنى و إن كانوا هم حارمين بمقاتلتهم لكنها لما لم تكن عن برهان
كانت أمانى، و التمنى يقع بالجائر و الممتنع، فهذا من الممتنع، و لذلك أتى بلفظ
الأمانى و لم يأت بلفظ مر حواتهم، لأن الرحاء يعلق بالجائر، تقول : ليتنى طائر،
و لا يجوز : لعلى طائر (٧-٧) فى ظ : امرا اعلم (٨) فى مد : زيادة .

وهذا كما اقتضت تلك بالنقض بقوله "قل اتخذتم" وفي ذلك إعلام بأنه تعالى ما غيب شيئا إلا وأبدي عليه علما ليكون في العالم المشهود شفافا عن العالم الغائب - قاله الحرالي . ٢ قالوا : وهذا أهدم شيء ٣ لمذهب المقلدين ودليل على أن كل قول لا برهان عليه باطل .

ولما نادى عليهم بالكذب في قوله : ﴿ ان كنتم صدقين ﴾ أثبت ٥ لغيرهم بقوله : ﴿ بلى ﴾ ما ادعوا الاختصاص به ، ثم بين أهل الجنة بقوله : ﴿ من أسلم وجهه ﴾ أي كليته ، لأن الوجه أشرف ما ظهر من الإنسان ، فمن أسلمه أسلم كله ، كما أن الإيمان ، إذعان القلب الذي هو أشرف ما بطن وإذعانه إذعان جميع الأعضاء ؛ والإسلام ، قال الحرالي الإلقاء بما يكون من منه * في باطن أو ظاهر ؛ والوجه ، مجتمع حواس ١٠ الحيوان ، وأحسن ما في الموتان ١ - وهو ما عدا الحيوان ، وموقع الفتنة من الشيء الفتان ؛ وهو أول ما يحاول إبدائه من الأشياء لذلك ٢ ﴿ لله ﴾ من أجل أنه الله ٣ الجامع للكمال .

ولما كان ذكر الأجر لكل واحد بعينه أنص على المقصود وأنفي

(١) من م وظ ومد ، وفي الأصل ، غير - كذا (٢) العبارة من هنا إلى «باطل» ليست في ظ (٣) في م : لي (٤) وفي البحر المحيط ١ / ٢٥١ : وفي هذا دليل على أن من ادعى نفيا أو إثباتا فلا بد له من الدليل ، وتدل الآية على بطلان التقليد وهو قبول الشيء بغير دليل . قال الزمخشري : وهذا أهدم شيء لمذهب المقلدين وأن كل قول لا دليل عليه فهو باطل (٥) في م : منه (٦) وقع في م : الموتات - محرفا (٧) ليس في ظ (٨) العبارة من هنا إلى «فقال» ليست في ظ .

للتعنت ١، أفرد الضمير فقال: ﴿ وهو محسن ﴾ في جانب الحق ٢ باذعان القلب، وفي جانب الخلق بما يرضى الرب ٣، فصار يعبد الله كأنه يراه ٤، فطابق سره ٥ علنه، ولما قفوا الأجر عن غيرهم و أثبتته سبحانه للتصف بالإسلام منهم ومن سواهم وكان ربما قيل إنه أعطى غيرهم لكونه الملك المطلق بغير سبب ربط الأجر بالقاء دليلا على أن إسلامهم هو السبب فقال: ﴿ فله ﴾ خاصة ٦ ﴿ أجره عند ربّه ﴾ إحسانا إليه باثبات نفعه على حسب ما ربه به في كل شريعة.

١ ولما كان ربما ادعى أنه ما ٧ أفرد الضمير إلا لأن المراد واحد بعينه فلا يقدح ذلك في دعوى أنه لن يدخل الجنة إلا اليهود أو النصارى ١٠ جمع فقال: ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ من آت ﴿ ولا هم يحزنون ٨ ﴾ على شيء فات دفعا لضرهم، وهذا كما أثبت سبحانه خلاف دعواهم في مس النار بقوله: "بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته" الآية ٩، فالتحم الكلام بذلك أشد التحام وانتظم أى انتظام.

ولما أبطل دعوى اختصاصهم بالرحمة ٩ قدحا منهم في غيرهم ١٥ وأثبتها للحسين اتبع ذلك ١٠ قدح كل فريق منهم في الآخر و ١١ ييان انتفائها عنهم بإساءتهم بإبطال كل فرقة منهم دعوى الأخرى مع ما يشهد به (١) في م: للتعنت، والكلمة لا تتضح في مد (٢) العبارة من هنا إلى «علنه» تأخرت في م عن «هو السبب فقال» وقد ثبتت في هامشه (٣-٣) ليست في ظ (٤) زيد بعده في م «و» (٥) ليس في مد (٦) العبارة من هنا إلى «جمع فقال» ليست في ظ (٧) من م ومد، وفي الأصل: إنما (٨) سورة ٢ آية ٨١ (٩-٩) ليست في ظ (١٠-١٠) ليست في ظ، وفي م «الاجر» مكان «الآخر» كذا.

كتاب كل من بطلان قوله فقال : ﴿ و قالت اليهود ليست ﴾ ١ أنت
فعلهم لضعف قولهم و جمع أمرهم ﴿ النصارى على شيء ﴾ أى يعتد به
لكونه صحيحا ، و ليس مخففة ٢ من وزن فرح ٣ ، و معناها مطلق النفي
لمتقدم إثبات أو مقدره - قاله الحرالى ٤ . ﴿ و قالت النصارى ﴾ كذلك ٥

(١) العبارة من هنا إلى « أمرهم » ليست فى ظ و إلى « صحيحا » ليست هنا فى
مد بل أخرت عن « الحرالى » و لفظها ﴿ النصارى على شيء ﴾ أى يعتد به لكونه
صحيحا أنت فعلهم لضعف قولهم و جميع أمرهم (٢) وقع فى م : انس - كذا بالسين
محرفا (٣) فى الأصل : مخففة ، و فى م و مد : مخففة - كذا (٤) فى ظ : فرح ، و فى
مد : فرح (٥) و قال أبو حيان الأندلسى فى البحر المحيط ١ / ٣٥٢ : قيل
المراد عامة اليهود و عامة النصارى ، فهذا من الإخبار عن الأمم السالفة و تكون
” ال “ للجنس و يكون فى ذلك تقرير لمن بحضرة رسول الله صلى الله عليه و سلم
من الفريقين و تسلية له صلى الله عليه و سلم إذ كذبوا بالرسول و بالكتب قبله ،
و قيل المراد يهود المدينة و نصارى نجران حيث تماروا عند الرسول و تسابوا
و أنكرت اليهود الإنجيل و نبوة عيسى و أنكرت النصارى التوراة و نبوة موسى ،
فتكون حكاية حال و ” ال “ للعهد و المراد بذلك رجلا ن رجلا من اليهود يقال
له نافع بن حرمة قال لنصارى نجران : لستم على شيء ، و قال رجل من نصارى
نجران لليهود : لستم على شيء ، فيكون قد نسب ذلك للجميع حيث وقع من بعضهم ،
كما يقال : قتل بنو تميم ، و إنما قتله واحد منهم ، و ذلك على سبيل المجاز و التوسع ؛
و نسبة الحكم الصادر من واحد إلى الجمع و هو طريق معروف عند العرب فى
كلامها نثرها و نظمها (٦) ليس فى ظ .

(ليست اليهود على شيء) ^١ ففجب منهم في هذه الدعوى ^٢ العامة لما قبل التبديل والنسخ وما بعده بقوله: (وهم) ^٣ أى والحال أنهم ^٤ (يتلون الكتب) أى مع أن ^٥ في كتاب كل منهم حقة أصل دين الآخر.

ثم شبه بهم في نحو هذا القول الجهلة الذين ليس لهم كتاب الذين هم عندهم ضلال، وفي ذلك غاية العيب لهم لتسوية حالهم مع علمهم بحال الجهلة في القطع في الدين بالباطل كما سوى حالهم بهم في الحرص على الحياة في الدنيا ومنهم عبدة الأصنام الذين منهم العرب الذين أخرجوا الرسول صلى الله عليه وسلم من بلده ومنعوه من مسجد أبيه إبراهيم عليهما الصلاة والسلام الذى ^٦ هو الحقيق به ^٧ دونهم، وساق ذلك جواب سائل كأنه قال: هذا قول العلماء بالكتاب فما حال من لا علم له؟ فقال: (كذلك) أى مثل هذا القول البعيد عن القصد (قال الذين لا يعلمون) ^٨ ولما كان صدور هذا من أهل العلم في غاية الغرابة وصدوره من الجهلة

(١) زيد في مد: أى لنسخ ديننا لدينهم وتعجب (٢) في ظ: الدعوة .
(٣-٤) ليست في ظ (٤) ليس في مد (٥) في الأصل: الذين، والتصحيح من م وظ ومد (٦) في ظ: بهم (٧) وفي البحر المحيط ٣٥٢/١: (الذين لا يعلمون) هم مشركو العرب في قول الجمهور، وقيل: مشركو قريش، وقال عطاء: أم كانوا قبل اليهود والنصارى؟ وقال قوم: المراد اليهود وكأنه أعيد قولهم أى قال اليهود مثل قول النصارى ونفى عنها العلم حيث لم ينتفعوا به بفعلوا لا يعلمون؛ والظاهر القول الأول، وقال الزمخشري: أى مثل ذلك الذى =

أغرب نبه تعالى اعلی أن سامعه جدير بأن يقول لعدده له عداد ما لا يصدق:
 كيف قال الجهلة؟ فقال أو يقال: ولما كان قولهم هذا لا يكاد يصدق
 من شدة غرابته كان كأنه قيل: أحق كان هذا منهم حقيقة أم كنى به
 عن ٢ شيء آخر ٣؟ فأجيب بقوله: "كذلك"، أى الأمر كما ذكرنا
 عنهم حقيقة لا كناية عن شيء غيره، فلما استقر فى النفس كان كأنه قيل: هـ
 هل وقع هذا لأحد غيبرهم؟ فقيل: نعم، وقع أعجب منه وهو أنه
 قال الجهلة "كعبدة الأصنام والمعطة" (مثل قولهم) فمأندوا وضللوا
 المؤمنين أهل العلم بالكتاب الخاتم الذى لا كتاب مثله هـ وضللوا أهل
 كل دين.

ولما وقع الخلاف بين هذه الفرق تسبب عنه حكم الملك الذى ١٠
 لم يخلقهم سدى بينهم فقال: (فالله) الملك الأعظم (يحكم بينهم)
 والحكم قصر المصروف على بعض ما يتصرف فيه وعن بعض ما تشوف
 إليه - ٢ قاله الحرالى ٥. وحقق أمر البعث بقوله: (يوم القيامة فيما كانوا
 فيه يختلفون) والاختلاف افتعال من الخلاف وهو تقابل بين رأيين

= سمعت على ذلك المنهاج قال الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعبدة
 الأصنام والمعطة ونحوهم قالوا اكل أهل دين: ليسوا على شيء، وهو توبيخ
 عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم فى سلك من لا يعلم.
 (١ - ١) فى م: بأن (٢) فى م: مرا - كذا (٣) ليس فى ظ (٤) فى م وظ:
 واجيب (هـ - هـ) ليست فى ظ (٦) من مد وظ، وفى الأصل: شوف - كذا،
 وفى م: يشوف (٧ - ٧) ليس فى مد (٨) من مد، وفى الأصل وظ: يقابل
 - كذا، وفى م: قابل.

فيما ينتهي اقتراده الرأي فيه - قاله الحرالي ١ .

ولما اشتركت جميع هذه الفرق في الظلم و زاد الجبهة منع حزب الله من عمارة المسجد الحرام بما يرضيه من القول والفعل فازدادوا بذلك ظلما آخر و كان من منع مسجدا واحدا لكونه مسجدا مانعا لجميع المساجد ٥ قال ٣ : ﴿ ومن اظلم ﴾ أى منهم ، وإنما أبدل الضمير بقوله : ﴿ بمن منع ﴾ مسجد الله ﴿ أى الجامع لصفات الكمال ﴾ التى هى جنان الدنيا لكونها أسباب الجنة التى قصروها عليهم ، ثم أبدل من ذلك " تفخيا له تذكرا مرة بعد أخرى " قوله : ﴿ ان يذكر فيها اسمه ﴾ و عطف بقوله : ﴿ وسعى فى خرابها ﴾ أى بتعطيلها عن ذكر الله لبعد وجوه ظلمهم زيادة فى تبيكتهم . ١٠ والمنع الكف عما يترامى إليه . و المسجد مفعول لموضع السجود و هو

(١) وقال أبو حيان الأندلسي : و قد تضمنت هذه الآيات الشريفة أشياء ، منها افتتاحها بحسن الداء و إثبات وصف الإيمان لهم و تنبيههم على تعلم أدب من آداب الشريعة بأن نهوا عن قول لفظ لإيهام ما إلى لفظ أنص فى المقصود و أصرح فى المطلوب (٢) وقع فى ظ : رليه - كذا مطموسا (٣) ليس فى ظ . (٤) المنع الحيلولة بين المرید و مراده ، ولما كان الشيء قد يمنع صيانة صار المنع متعارفا فى التنافس فيه - قاله الراغب ، البحر المحیط ٣٥٧/١ ؛ و ذكرت فيه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه جرى ذكر النصارى فى قوله " وقالت النصارى ليست اليهود على شيء " و جرى ذكر المشركين فى قوله " كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم " وفى أى نزلت منهم كان ذلك مناسبا لذكرها تلى ما قبلها . (٥-٥) ليست فى ظ (٦) فى م : قصورها (٧) فى مد : يرامى .

أخفض ا محط القيام . والسعى الإسراع في الأمر حسا أو معنى .
والخراب ذهاب العمارة ، والعمارة إحياء المكان وإشغاله بما وضع له -
قاله الحرالي .

ثم ذكر سبحانه ما رتبته على فعلهم من الخوف في المسجد الذي
أخافوا فيه أوليائه وفي جميع جنسه^١ والخزي في الدنيا والآخرة / ضد ه ١٤/
ما رتبته لمن أحسن فقال^٢ : (أولئك) أي البعداء البغضاء (ما كان لهم)
أي ما صح وما ينبغي (أن يدخلوها) أي المساجد الموصوفة
(الا خائفين)^٣ وما كان أمنهم فيها إلا بسبب^٤ كثرة المساعد على^٥
ما ارتكبوه من الظلم والتماثل على الباطل و تنزيل ذلك ، ثم عمم الحكم
بما يندرج فيه هذا الخوف فقال : (لهم في الدنيا خزي) أي عظيم ١٠
بذلك و غيره ، ثم زاده بأن عطف عليه قوله : (ولهم في الآخرة)
التي هم لها منكرون بالاعتقاد أو الأفعال (عذاب عظيم ه) فدل بوصف
العذاب على وصف الخزي الذي أشار إليه بالتوين . قال الحرالي : وفيه
إنباء بأحباط ما يصرف عنهم وجهها من وجوه العذاب ، فنالهم من العذاب
العظيم ما نال الكافرين حتى كان ما كان لهم من ملة و كتاب لم يكن ، وذلك ١٥
أسوأ الخسار ؛ قال : ومن الموعود أن من أعلام قيام الساعة تضييع

(١) من م و ظ ، وفي الأصل : اخفض - كذا ، وفي مد : اخفض - كذا بالصاد

المهملة (٢) في الأصل : جلسه ، والتصحيح من م و ظ و مد (٣) زيد في مد :

تعالى (٤ - ٤) ليست في ظ (ه) العبارة من هنا إلى « ذلك » ليست في ظ .

(٦ - ٦) ليست في مد (٧) زيد في ظ : اي .

المساجد^١ لذلك^٢ كل أمة و كل طائفة و كل شخص معين تطرق بسُجُرم^٣ في
 مسجد يكون فعله سببا لخلائه فان الله عز و جل يعاقبه بروعة و عناية تناله^٤
 في الدنيا ، حتى ينتظم^٥ بذلك من خرب مدينة من مدن الإسلام أو كانت
 أعماله سبب خرابها ، و في ضمن ذلك ما كان من أحداث المصلطين على
 البيت المقدس بما جرّت إليه أعمال يهود فيه ؛ قال : كذلك أجرى الله
 سنته أن من لم يقم حرمة مساجده شرده منها و أحوجه^٦ لدخولها تحت
 رقبة^٧ و ذمة من أعدائه ، كما قد شهدت مشاهدة^٨ بصائر أهل التبصرة^٩
 و خصوصا في الأرض المقدسة المتأوب^{١٠} فيها دول الغلب^{١١} بين هذه الأمة
 (١) في البحر المحيط ٣٥٨ / ١ : و أضيفت المسجدة لله على سبيل التشريف كما قال
 تعالى ” وان المسجدة لله “ و خص بلفظ المسجد و إن كان الذي يقع فيه أفعالا
 كثيرة من القيام و الركوع و القعود و العكوف و كل هذا متعبدا به و لم يقل
 مقام و لا مكرح و لا مقعد و لا معكف لأن السجود أعظم الهيئات الدالة على
 الخضوع و الخشوع و الطوعية التامة ، ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه و سلم :
 أقرب ما يكون العبد من ربه و هو ساجد . و هي حالة ياتى فيها الإنسان نفسه
 للانقياد التام و يباشر بأفضل ما فيه و أعلاه و هو الوجه التراب الذي هو موطن
 قدميه . (قال ابن عطية) و هذه الآية تتناول كل من منع من مسجد إلى يوم
 القيامة أو خرب مدينة إسلام ، لأنها مساجد و إن لم تكن موقوفة ، إذ الأرض
 كلها مسجد (٢) في م : كذلك (٣) في مد : محرم (٤) في م : تباله ، و في مد .
 تناوله (٥) من م و ظ ، و في مد : تنتظم ، و في الأصل : تنتظم - كذا (٦) في م :
 أخرجه (٧) في الأصل و م و ظ : رقيه ، و في مد : رقه - كذا (٨) ليس في ظ .
 (٩) في م : التبصر (١٠) من م و ظ ، و في مد : المتأوب . و في الأصل : المتناول .
 (١١) في مد : القلب .

وأهل الكتاب " آسمه غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم
سيغلبون في بضع مثنين ١ " فكل طائفة في بضعها إذا ساء عملها في مسجدتها
شردت منه ودخلته في بضع الأخرى خائفة كذلك ٢ حتى ٣ تكون العاقبة
للتقين حين ٤ يفرح المؤمنون ٥ بنصر الله ، قال : وفي إشعاره تحذير من
غلق المساجد وإيصادها ٦ وحجرها ٧ على القاصدين ٨ للتحنت ٩ فيها ١٠
والخلوة بذكر الله ؛ وليس رفع المساجد منعها بل رفعها ١١ أن لا يذكر
فيها غير اسم الله ، قال تعالى " في بيوت أذن الله أن ترفع ١٢ " قال عمر
رضي الله عنه لما بنى الرحبة : من أراد أن يلغظ أو يتحدث أو ينشد
شعرا فليخرج إلى هذه الرحبة . وقال صلى الله عليه وسلم : جنبوا مساجدكم
صيانكم : بجانينكم و سل سيوفكم و بيعكم و شراءكم ، وابنوا على أبوابها ١٠
المظاهر . ففي كل ذلك إنباء ١١ بأن من عمل في مساجد الله بغير ما وضعت
له من ذكر الله كان ساعيا في خرابها وناله الخوف في محل الآمن - انتهى ١٣ .

(١) سورة ٣٠ آية ١ - ٣ (٢) في م فقط : لذلك (٣) في م : حين (٤) من م ومد ،
وفي ظ : يكون ، وفي الأصل : يكون - كذا (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل وم :
حتى (٦) في م : المؤمنين - خطأ (٧) في مد : إيصادها (٨-٨) في م : للقاصدين (٩) في
ظ : التحنت (١٠) في مد : منعها (١١) سورة ٢٤ آية ٣٦ (١٢) هكذا في الأصل ،
وفي ظ وم : أنبا ، وفي مد : أنبا (١٣) قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط
١ / ٣٥٩ : هذا الجزء مناسب لما صدر منهم ، أما الخزي في الدنيا فهو الهوان
والإذلال لهم وهو مناسب للوصف الأول ، لأن فيه إجمال المساحد بعدم ذكر الله
و تعطيلها من ذلك بخوزوا على ذلك بالإذلال والهوان ، وأما العذاب العظيم =

ولما أفهمت الآية أنه حصل لأولياء الله منع من عمارة بيت الله
بذكره وكان الله تعالى قد منّ على هذه الأمة بأن جعل الأرض كلها لها
مسجداً سبلى المؤمنين بأنهم أينما صلوا بقصد عبادته لقيهم ثوابه ، لأنه
لا يختص به جهة دون جهة ، لأن ملكه لكل على حدّ سواء ؛ فكان كأنه
هـ قيل : فأقيموا الصلاة التي هي أعظم ذكر الله حينما كنتم فانه لله ، كما
أن المسجد الذي منعموه لله ؛ وعطف عليه قوله : ﴿ والله ﴾ ٣ أى الذى
له الكمال كله ؟ ﴿ المشرق ﴾ أى موضع الشروق وهو مطلع الأنوار
﴿ والمغرب ﴾ وهو موضع أفرها ، فأنبأ ؛ تعالى كما قال الحرالى بإضافة
حوامع الآفاق إليه إعلاما بأن الوجهة لوجهه لا للجهة ، من حيث أن
١٠ الجهة له - انتهى .

ولما كان هذان^٥ الأفاقان^٦ مداراً^٧ للكواكب^٨ من الشمس
وغيرها عبر^٩ بهما عن جميع الجهات ، لتحول الأفلاك حال^{١٠} الدوران
= فى الآخرة فهو العذاب بالنار وهو إتلاف لها كلهم وصورهم وتخریب لها
بعد تخریب " كلما نضجت جلودهم بدانهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب " ،
وهو مناسب للوصف الثانى وهو سعيهم فى تخریب المساحد بفوزوا على ذلك
بتخریب صورهم وتمزيقهم بالعذاب (١) زيد فى م : كان (٢) ليس فى مد .
(٣-٣) ليست فى مد وظ ، واعظ « اى » فقط ليس فى م (٤) من م وظ ومد ،
وفى الأصل : فانبأ (٥) فى م : هذا ان (٦) فى م : الافاق ، وفى مد : الافاقان (٧) فى
م : مدار (٨) فى م : الكواكب (٩) وفى البحر المحيط ١ / ٣٦٠ : والذى يظهر
أن انتظام هذه الآية بما قبلها هو أنه لما ذكر منع المساجد من ذكر الله =

إلى كل منهما ١ ، فلذلك تسبب عن ذكرهما قوله : ﴿ فإينما ١ تولوا ﴾
 أى فأي مكان أوقفتم فيه التولية للصلاة إلى القبلة التي أمرتم بالتولية
 إليها من بيت المقدس أو الكعبة أو غيرها في النافلة ﴿ فثم ﴾ أى فذلك
 الموضع ، لأن "ثم" إشارة لظرف مكان ﴿ وجه الله ﴾ أى جهته ٢ التى
 وجهكم إليها ٣ أو مكان استقباله والتوجه إليه وما يستقبلكم من ٤ جلاله ٥
 وجماله ٦ ويتوجه ٧ إليكم من بره وفضاله ، فان نسبة ٨ جميع الأماكن
 والجهات في الإبداع ٩ والقرب والبعد وغير ذلك إليه واحدة . قال
 الحرالي : وأبهم المولى ليقع تولى القلب لوجه الله حين تقع ١ محاذاة
 وجه ١٠ الموجه الظاهر للجهة المضافة لله - انتهى ١١ .

= والسعى في تخريبها نية على أن ذلك لا يمنع من أداء الصلوات ولا من ذكر الله
 إذ المشرق والمغرب لله تعالى ، فأى جهة أديتم فيها العبادة نهى الله يشيب على ذلك ،
 ولا يختص مكان التأدية بالمسجد ؛ والمعنى والله بلاد المشرق والمغرب وما بينهما ،
 فيكون على حذف مضاف (١٠) كرويه في ظ ثانيا .
 (١) من مد ، وفي بقية الأصول : منها (٢) في الأصل : فإين ما - كذا (٣) في م :
 وجهته (٤-٤) ليس في ظ (٥-٥) في ظ : جماله وجلاله (٦) في مد : متوجه
 (٧) من م ومد وظ ، وفي الأصل : نسبة - كذا (٨) في مد : الإبداع .
 (٩) من مد ، وفي م وظ : يقع ، وفي الأصل : تقع - كذا (١٠) ليس في مد .
 (١١) قال أبو حيان الأندلسي . وفي قوله ﴿ إينما تولوا فثم وجه الله ﴾ رد على من
 يقول إنه في حيز وجهة ، لأنه لما خير في استقبال جميع الجهات دل على أنه ليس
 في جهة ولا في حيز ، ولو كان في حيز لكان استقباله والتوجه إليه أحق من جميع
 الأماكن ، لحيث لم ينحصر مكانا علمنا أنه لا في جهة ولا حيز بل جميع الجهات =

ولما ألخبر من سعة فضله مثبتاً^١ في واسع ملكه بما وقفت؛ البقول
 عن متهى عليه عله^٢ بما صغر ذلك في جنبه فقال: ﴿ان الله﴾ فذكره
 بالاسم الاعظم الجامع لجميع^٣ الاسماء ﴿واسع﴾ أى محيط بما لا تدركه
 الاوهام، فلا يقع شيء إلا في ملكه؛ وأصل الوسع^٤ تباعد الأطراف
 ٥ و الحدود ﴿عليم﴾ فلا يتحقق عليه فعل فاعل أين ما كان وكيف ما كان،
 فهو يعطى المتوجه إليه على قدر نيته بحسب بلوغ إحاطته وشمول عليه
 وقدرته. قال الحرالى في شرح الاسماء: والسعة المزيد على الكفاية من
 نحوها إلى أن ينبسط إلى ما وراء امتدادا [و-^١] رحمة وعلما^٢ ورحمتي
 وسعت كل شيء^٣ / "للذين احسنوا الحسنى وزيادة"^٤ "لهم ما يشاؤون
 ١٠ فيها ولدينا مزيد"^٥، ولا تقع السعة إلا مع إحاطة العلم والقدرة
 وكال الحلم وإفاضة الخير والنعمة لمقتضى كمال الرحمة. ولمسرى^{١٠}
 النعمة في وجوه الكفايات ظاهرا وباطنا خصوصا وعموما لم يكد يصل
 الخلق إلى حظ من السعة، أما ظاهرا فلا تقع^{١١} منهم ولا تكاد^{١٢} "إنكم
 لن تسعوا الناس بمعروفكم"، وأما باطنا بخصوص حسن الخلق فعساه
 = في ملكه وتحت ملكه، فأى حمة توجهنا إليه فيها على وجه الخضوع كذا
 معظمين له ممثلين لأمره - البحر المحيط ١/ ٣٦١.

(١) في ظ: مثبتا (٢) في م: وقفت (٣) ليس في م (٤) في ظ: جميع - كذا.
 (٥) في م: الواسع (٦) زيد من ظ (٧) سورة ٧ آية ١٥٦ (٨) سورة ١٠
 آية ٢٦ (٩) سورة ٥ آية ٣٥ (١٠) في مد: لمسرى - كذا (١١) من م، وفي
 الأصل: فلا يقع - كذا، وفي مد و ظ: فلا يقع (١٢) في مد: لا يكاد.

يكاد . وقال في تفسيره : قدم تعالى " المشرق " لأنه موطن بدو^١
الأنوار التي منها رؤية الأبصار ، وأعقبه بالمغرب الذي هو مغرب
الأنوار الظاهرة [وهو مشرق الأنوار الباطنة ، فيعود التعادل إلى أن
مشرق الأنوار الظاهرة - ٢] هو مغرب الأنوار الباطنة ، والفتنة ههنا من
حيث يطلع قرن الشيطان - وأشار بيده نحو المشرق ، « لا يزال أهل هـ
المغرب ظاهرين على الحق ، انتهى . قلت : ومن ذلك حديث صفوان
ابن عسال^٣ رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن لله بالمغرب
بابا - وفي رواية : باب التوبة مفتوح من قبل المغرب - مسيرة عرضه
سبعون عاما ، لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله - أخرجه الطبراني
والبغوي في تفسيره ، وقد ظهر أن المغرب في الحديث المتقدم وهو في ١٠
الصحيح ما عدا المشرق الذي أشار إليه بالفتنة في الحديث الآخر ،
فالمغرب حيثئذ المدينة وما ينسب إليها من جهة المشرق^٢ وما وراء
ذلك من جهة الجنوب والشمال^٤ وما وراء ذلك من جهة الغرب إلى
منتهى الأرض ، فلا يعارض حيثئذ حديث « وهم بالشام ، فانها من جملة
المغرب على هذا التقدير^٥ ، فدونك جمعا طال ما دارت فيه الرؤس وحارت ١٥
فيه الأفكار في المحافل والدروس - والله الموفق .

(١) من م ، وفي الأصل ومد : بدء ، وفي ظ : بدى (٢) زيدت من م وظ ومد .

(٣) في مد : غسال - كذا باتنين المعجمة ، خطأ (٤-٥) ليست في م . ووقع في ظ

« وراى » ، وفي الأصل « وارى » مكان « وراه » (هـ) في ظ : التقدير - كذا .

ولما أفاد ما تقدم وصفه تعالى . بتمام القدرة و اتساع الملك
و الفضل و شمول العلم^١ كان من المحال افتقاره إلى شيء ولد أو غيره
قدّم أهل الأديان الباطلة كلهم بافترائهم^٢ في الولد اليهود في عزير
و النصارى في المسيح و عبدة الأوثان في الملائكة فقال معجبا بمن اجترأ
على نسبة ذلك إليه مع معرفة ما تقدم عاطفا على ما سبق من دعاويهم :
(وقالوا اتخذ الله^٣) الذي له الكمال كله^٤ و عبر بقوله : (ولدا)
الصالح للذكر و الآتى لينظم^٥ بذلك مقالات الجميع . و لما كان العطف
على مقالات أهل الكتاب ربما أوهم اختصاص الذم بهم حذف و او
العطف في قراءة ابن عامر على طريق الاستئناف^٦ في جواب من كأنه
قال : هل انقطع جبل اقترائهم^٦ ؟ إشارة إلى ذم كل من قال بذلك ،
و ذلك إشارة إلى شدة التباسها بما قبلها كما قال الإمام أبو على الفارسي
في كتاب الحجة ، لان جميع المتحيزين^٧ على أهل الإسلام مانعون لهم من
إحباء المساجد بالذكر لشغلهم لهم بالعداوة عن لزومها ؛ و الحاصل أنه إن
عطف كان انصباب الكلام إلى أهل الكتاب . أما غيرهم فتبع لهم للمساواة

(١-١) ليست في مد (٢) في مد : باقرايهم ، و في الأصل : باقترائهم ، و في م :
باقترائهم ، و في ظ : باقترائهم (٣-٣) ليست في ظ (٤) في البحر المحيط ١/٣٦٢ :
و قال القشيري : أتى بالولد و هو إحدى الذات لا جزء لذاته و لا تجوز الشهوة
في صفاته - انتهى (٥) في ظ : لينتظم (٦-٦) ليست في ظ و مكانه فيه : و (٧) من
م و مد و ظ ، و في الأصل : المتحرين .

في المقالة ١ ، وإذا حذفت الواو انصب إلى الكل انصبابا واحدا .

ونزه نفسه الشريفة استئنافا بقوله : ﴿سبحنه﴾ فذكر ٢ علم التسبيح الجامع لإحاطة المعنى في جوامع التنزيه كله ، ثم جاء بكلمة الإضراب المفهومة الرد بالنفي فكان الخطاب يفهم : ما اتخذ الله ولدا ولا له ولد ﴿بل له ما﴾ ٣ فعبر بالأداة التي هي لغير العاقل ٤ تصلح له تعميما وتحقيرا لهم ٥ ﴿في السموات والأرض﴾ مما ادعت كل فرقة منهم ٦ فيه الولدية وغير ذلك .

ثم علله بقوله معبرا بما يفهم غاية الإذعان : ﴿كل له قُتُونٌ ٧﴾ أي مخلصون خاشعون متواضعون ، لاستسلامهم لقضائه من غير قدرة على دفاع ، ولا تطلع إلى نوع امتناع العاقل وغيره ، حتى كأنهم يسعون ٨

(١) في مد : المقابلة (٢) قال أبو حيان الأندلسي : ولما كانت هذه المقالة من أفسد الأشياء وأوضحها في الاستحالة أتى باللفظ الذي يقتضي التنزيه والبراءة من الأشياء التي لا تجوز على الله تعالى قبل أن يضرب عن مقالتهم ويستدل على بطلان دعواهم ، وكان ذكر التنزيه أسبق لأن فيه ردعا لمدعي ذلك وأنهم ادعوا أمرا تنزه الله عنه ، ثم أخذ في إبطال تلك المقالة - البحر المحيط ١ / ٣٦٢ (٣) العبارة من « فعبر » إلى « تحقيرا لهم » ليست في ظ (٤) زيد في م : وكل ، وفي مد : و - فقط (٥) ليس في م (٦) قال أبو حيان الأندلسي : ﴿قُتُونٌ﴾ خبر عن كل ، وجمع جملا على المعنى ، وكل إذا حذف ما تضاف إليه جاز فيها مراعاة المعنى فتجمع ، ومراعاة اللفظ فتعرد ؛ وإنما حسنت مراعاة الجمع هنا لأنها فاصلة رأس آية ، ولأن الأكثر في لسانهم أنه إذا قطعت عن الإضافة كان مراعاة المعنى أكثر وأحسن قال تعالى « وكل كانوا ظالمين » « وكل اتوه داخرين » « وكل في فلك يسبحون » .

في ذلك و يبادرون إليه مبادرة اللبيب الحازم . قال الحرالي : فجاء بالجمع
 للمشعر كما يقال بالعقل^١ و العلم لما تقدم من أنه لا عجمة و لا جمادية بين
 الكون و المكوّن ، إنما يقع جمادية و عجمة بين آحاد من المقصرين في
 الكون عن الإدراك التام ؛ و القنوت ثبات القائم بالأمر على قيامه
 ٥ . تحققاً^٢ بتمكنه^٣ فيه . انتهى .

تم ؛ علل ذلك بما هو أعظم منه فقال : ﴿ بديع السموات
 و الارض ﴾ أى خالقهما على غير مثال سبق ، و ما أبدع كلية أمر كان
 أخرى^٤ أن يكون ما في طيه و إحاطته و إقامته من الأشياء المقامة به من
 مبدعه فكيف يجعل له شبيه^٥ منه ؟ لأن الولد مستخرج شبيه بما استخرج
 ١٠ من عينه - ذكره الحرالي . ﴿ و اذا قضى ﴾^٦ أى أراد ﴿ امراً ﴾ منهما
 أو من غيرهما^٧ ، و القضاء إنفاذ^٨ المقدر . و المقدر ما حد من مطلق المعلوم -
 قاله الحرالي . ﴿ فانما يقول له كن ﴾ من الكون و هو ' كمال البادى '

(١) من م و مد و ظ ، و في الأصل : بالعاقل (٢) في ظ : تحقيقاً (٣) في م :
 بتمكينه (٤) لما ذكر أنه مالك لجميع من في السماوات و الأرض و أنهم كل
 قانتون له و هم المظروف للسماوات و الأرض ذكر الطرفين ، و خصهما بالبداعة
 لأنها أعظم ما نشاهده من المخلوقات - قاله أبو حيان في البحر المحيط ١/ ٣٦٤ .
 (٥) في م : أخرى - كذا (٦) من ظ ، و في الأصل : سبيه ، و في مد : سبب .
 (٧-٧) العبارة أخرت في مد عن « قاله الحرالي » (٨) من ظ و مد ، و في الأصل
 و م : انفاذ - كذا بالذال (٩-٩) في مد : كما قال الرازي .

في ظاهره و باطنه ﴿ فيكون ٥ ﴾ ' فهو منزّه عن حاجة التوالد و كل
حاجة ، و سر التعبير بالمضارع يذكر إن شاء الله تعالى في آل عمران .
٢ قال الحرالي : و صيغته تمادى الكائن في أطوار و أوقات و أسنان يمتد
تواليها في المكون / إلى ٣ غاية كمال ٣ - انتهى . قالوا : و رفع ٥ يكون ،
للاستئناف أى فهو يكون ، أو العطف على " يقول " إيدانا بسرعة التكوين ٥
على جهة التمثيل ، و من قال بالاول منع العطف على " يقول " ، لاقتضاء
الفاء أن القول مع التكوين فيلزم قدم التكوين . و قال الإمام أبو على
الفارسي في كتاب الحجة : إن ذلك لا يطرد في مثل ثانى حرفي آل
عمران و هو قوله تعالى " ثم قال له كن فيكون ٥ " لأنه لا يحسن تخالف
الفعلين ٦ المتعاطفين بالمضى و غيره ، و أول قوله :
١٠

ولقد أمر على اللّيم يسبني فضيت ثم أقول لا يعنيني

بأن معناه : مررت ماضيا ، و طعن فيه أبو شامة بأن يكون في الآية ماض
مثله و قد صرح أبو على و الحق معه بأنه على بابه يعنى ؛ و فائدة التعبير

(١) و في البحر المحيط : لما ذكر ما دل على الاختراع ذكر ما يدل على طواعية
المخترع و سرعة تكوينه . . . و المعتقد في هذه الآية أن الله لم يزل أمرا للمعد
و مات بشرط و حودها قادرا مع تأخر المقدورات علما مع تأخر وقوع
المعلومات ، و كل ما في الآية مما يقتضى الاستقبال فهو بحسب المأمورات
و المحدثات تجيء بعد أن لم تكن ، و كل ما استند إلى الله من قدرة و علم فهو قديم
لم يزل (٢) العبارة من هنا إلى « انتهى » ليست في مد (٣-٣) من م و ظ ، و في
الأصل و مد : كمال غاية (٤) في مد : يكون (٥) سورة ٣ آية ٩٥ (٦) ليس في ظ .

به مضارعاً ١ تصوير الحال والإرشاد إلى أن التقدير: كن فكان، لأنه متى
قضى شيئاً قال له: كن، فيكون؛ وجعل الأحسن عطفه على "كن"
لأنه وإن كان بلفظ الأمر فعناه الخبر أي يكون؛ وقال: إن ذلك
أكثر اطراداً لانتظامه لمثل قوله "ثم قال له [كن - ٣] فيكون" . وهذا
الموضع يجمع على رفعه، وكذا قوله تعالى في الأنعام "و يوم يقول كن
فيكون"، وإنما الخلاف في ستة مواضع اختص ابن عامر منها بأربعة:
وهي هذا الموضع، وقوله تعالى في آل عمران "إذا قضى أمراً فإنما
يقول له كن فيكون"١، وفي مريم مثله سواء . وفي غافر "فاذا قضى
أمراً فإنما يقول له ٢ كن فيكون"٣، وفي واقعه الكسائي ٤ في حرفين ٥
١٠ في النحل "إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له ٦ كن فيكون"٧، وفي
يُس "إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون"٨ بفعلوا نصب

(١) زيد في مد: أن (٢) في م: الخير - كذا (٣) زيد من ظ و م (٤) كناية
عن سرعة تكوين ما أراد، ولا خطاب هناك، لأن المعلوم لا يؤمر والموجود
لا يؤمر بإيجاده، وهو من مجاز التمثيل؛ وقرئ برفع "فيكون"، أي فهو
يكون، وبالنصب على جواب الأمر، شبه الأمر المجازي بالأمر الحقيقي إذ
الأمر الحقيقي ينتظم منه شرط وجزاء فلا بد من التغير، إذ لا يصح تقدير: إن
يكن يكن، ومن قال: إن النصب لحن، فهو مخطئ والقراءة في السبعة فهي من
المتواتر - المدمن البحر المحيط ١/ ٣٦٤-٣٦٦ (٥) زيد في الأصل «له» ولم تكن الزيادة
في م وظ ومد والقرآن المجيد سورة ٦ آية ٧٣ لحذفها (٦) سورة ٣ آية ٤٧ (٧) زيد
في مد: له - خطأ (٨) سورة ٤٠ آية ٦٨ (٩ - ٩) ليس في ظ (١٠) سورة ١٠
آية ٤٠ (١١) سورة ٣٦ آية ٨٢ .

في هذين عطفًا على "يقول" وفي الأربعة الأولى جوابًا للأمر في قوله "كن" اعتبارًا بصورة اللفظ وإن لم يكن المعنى على الأمر فالتقدير ٢ : يقول له يكون فيكون ، أي فيطأوع ، فطاح قول من ضعفه بأن المعنى على الخبر وأنه لا يصح نصب إلا إذا تخالف الأمر وجوابه ، وهذا ليس كذلك بل يلزم فيه أن يكون الشيء شرطًا لنفسه ، لأن التقدير : إن يكن ٥ يكن ؛ وصرح ابن مجاهد بوجه ابن عامر وأن هذا غير جائز في العربية ، كما نقله عنه الإمام أبو شامة في شرح الشاطبية ؛ فأمعنت النظر في ذلك لوقوع القطع بصحة قراءة ابن عامر لتواترها نقلًا عن أنزل عليه القرآن ، فلما رأيته لم ينصب إلا ما في حيز "إذا" علمت أن ذلك لأجلها لما فيها من معنى الشرط . فيكون مثل قوله تعالى في الشورى "ويعلم الذين يحادلون في ١٠ البيتنا" بنصب "يعلم" في قراءة غير نافع و ابن عامر على بعض التوجيهات ، وذلك ماش على نهج السداد من غير كلفة ولا استبعاد إذا تومل الكلام على "إذا" ؛ قال الرضى وهو العلامة نجم الدين محمد بن ٤ حسن الإستراباذي في الظرف من شرحه لقول العلامة أبي عمر عثمان بن الحاجب في كافيته : ومنها "إذا" ، وهي للمستقل وفيها معنى الشرط ، فلذلك اختبر ١٥ بعدها الفعل ، والأصل في استعمال "إذا" أن تكون لزمان من أزمنة المستقبل مختص من بينها بوقوع حدث فيه ٦ متطوع به ، ثم قال : وكلمة الشرط ما يطلب جملتين يلزم من وجود مضمون أولاهما فرضًا حصول

(١) في م : انما (٢) في مد : والتقدير (٣) سورة ٢٤ آية ٣٥ (٤) زيد في مد : محمد بن .

(٥) في م وظ و مد : الظروف (٦) ليس في مد .

مضمون الثانية ، فالمضمون الاول مفروض ملزوم ، والثاني لازمه ، ثم قال : و « إن » موصوغة لشرط مفروض وجوده ١ في المستقبل مع عدم قطع المتكلم لا بوقوعه ولا بعدم وقوعه ، وذلك لعدم القطع في الجزاء لا بالوجود ولا بعدم ، سواء شك في وقوعه كما في حقنا ، أو لم يشك ٥

كان الواقعة في كلامه تعالى ؛ وقال : ولا يكون الشرط في اسم إلا بتضمن معناها ؛ ثم قال : فنقول ٢ : لما كان « إذا » للأمر ٣ المقطوع بوجوده في اعتقاد المتكلم في المستقبل لم يكن لمفروض وجوده ، لتأني ٤ القطع والفرض في الظاهر ، فلم يكن فيه معنى « إن » الشرطية ، لأن الشرط كما بينا هو المفروض وجوده ، لكنه لما كان ينكشف لنا الحال كثيرا ١٠ في الأمور التي توقعها قاطعين بوقوعها عن خلاف « اتوقعه » جوزوا تضمين « إذا » معنى « إن » كما في « متى » : سائر الأسماء الجوازم ، فيقول القائل : إذا جئتنى فأنت مكرم - شاكا في مجيء المخاطب غير مرجح وجوده على عدمه بمعنى متى جئتنى سواء ؛ ثم قال : ولما كثر دخول معنى الشرط في « إذا » وخروجه عن أصله من الوقت المعين جاز استعماله ١٥

و « إن » لم يكن فيه معنى « إن » الشرطية ، وذلك في الأمور القطعية استعمال « إذا » المتضمنة لمعنى « إن » ، وذلك لمجيء جملتين بعده على طرز الشرط والجزاء و « إن » لم يكونا شرطا وجزاء ، ثم قال في الكلام على الفاء في نواصب الفعل : وقد تضرر « أن » الناصبة بعد الفاء والواو الواقعتين

(١) في م : وجوه (٢) من مد ، وفي م : فيقول ، وفي الأصل وظ : فنقول - كذا (٣) في مد : الأمر (٤) في م : لينافي (هـ) في م : يتوقعه ، ولا يتضح في مد .

بعد الشرط ١ قبل الجزاء ، نحو إن تأتني فتكرمني - أو : و تكرمني -
 آتتك ، أو بعد الشرط و الجزاء ، نحو إن تأتني آتتك فأكرمك - أو :
 وأكرمك - و ذلك لمشابهة الشرط في الأول و الجزاء في الثاني المنفي ،
 إذ ٢ الجزاء مشروط وجوده بوجود الشرط ، ووجود الشرط مفروض ،
 فكلاهما غير موصوفين بالوجود / حقيقة ، و عليه حمل قوله تعالى " إن يشأ ه
 يسكن الريح فيظللن - إلى قوله : و يعلم الذين يجادلون ٣ " على ٤ قراءة
 النصب ؛ ثم قال : وإنما صرفوا ما بعد فاء السببية من الرفع إلى النصب
 لأنهم قصدوا التنصيص على كونها سببية و المضارع المرتفع بلا قرينة
 مخرصة للحال و الاستقبال ظاهر في معنى الحال ، كما تقدم في باب المضارع ،
 فلو أبقوه مرفوعا لسبق إلى الذهن أن الفاء لعطف ٥ جملة حالية الفعل ١٠
 على الجملة التي قبل الفاء ، يعني ٦ فكان يلزم أن يكون الكون قديما كالقول ،
 فصرفه إلى النصب منه في الظاهر على أنه ليس معطوفا ، إذ المضارع
 المنصوب بأن مفرد ، و قبل الفاء المذكورة جملة ، و يتخلص المضارع
 للاستقبال اللائق بالجزائية كما ذكرنا في المنصوب بعد إذن ، فكان فيه
 شيان : رفع جانب كون الفاء للعطف ، و تقوية ٧ كونه للجزاء ؛ فيكون ١٥
 إذن ما بعد الفاء مبتدأ محذوف الخبر وجوبا - انتهى . فالتقدير هنا
 والله أعلم : فكونه واقع حق ليس بخيال كالسحر و التمويهات ، فعلى هذا
 قراءة النصب أبلغ لظهورها ٨ في ٩ الصرف عن الحال إلى الاستقبال مع

(١) في م : و (٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : إذا (٣) سورة ٢٤ آية ٣٥ .
 (٤) في ظ : في (٥) في مد : تعطف (٦) ليس في ظ (٧) من مد ، وفي الأصل :
 تقوية - كذا ، وفي ظ و م : تقويته (٨) في مد : لظهور ما (٩) زيد في ظ : معنى .

ما دلت عليه من سرعة^١ الكون وأنه حق، ثم رأيت البرهان [بن-^٢]
 إبراهيم بن محمد السفاقسي حكي^٣ في إعرابه ما خرجته عن ابن الضائع^٤ -
 يعنى بالضاد المعجمة والعين المهملة - وهو الأستاذ أبو الحسن علي بن
 محمد بن يوسف الكتامي^٥ شيخ أبي حيان فقال ما نصه: زاد ابن الضائع
 ه في نصب "فيكون" وجهها حسنا وهو نصبه في جواب الشرط وهو إذا،
 وكان مراده التسبيب عن الجواب كما ذكرت، قال السفاقسي: و يصح
 فيه وجه ثالث على مذهب الكوفيين وهو نصبه في جواب الحصر بانما،
 لأنهم أجازوا: إنما هي ضربة أسد فيتحطم^٦ ظهره.

ولما تقر بما أنبأ^٧ من بديع آياته^٨ في منبث^٩ مصنوعاته أن عظمته
 ١٠ تقصر عنها الأوهام وتنكص خاستة^{١١} دونها نوافذ الأفهام عجب من
 الجرأة عليه بما استوى فيه حال الجهلة من العرب بالعلماء من أهل الكتاب
 تبكي^{١٢} ١١ لهم وتنفيرا منهم بانه لا حامل لهم^{١٣} على الرضى لأنفسهم بالنزول
 من أوج العلم إلى حضيض أهل الجهل إلا اتباع الهوى فقال: - وقال
 الذين لا يعلمون^{١٤} أي ليس لهم علم من العرب (لولا) أي هلا
 ١٥ ﴿يكلّمنا الله﴾ أي يوجد^{١٥} كلامه لنا على ما له من جميع الصفات

(١) في م: شرعة (٢) زيد من م (٣) في م: حلي - كذا (٤) في م: الصانع (ه) في مد:
 الكتامي - كذا (٦) من ظ، وفي م ومد: فتحطم، وفي الأصل: فتحظم - كذا.
 (٧) من م ومد وظ، وفي الأصل: انباء (٨) في م ومد وظ: آياته، وفي الأصل: آياته.
 (٩) من مد، وفي الأصل وم وظ: منبث (١٠) في الأصل: خاستة - كذا، وفي
 م وظ ومد: خاستة (١١) من مد وظ، وفي م: تنكيثا، وفي الأصل: تنكيثا - كذا.
 (١٢) ليس في ظ (١٣) من مد وظ، وفي الأصل: توجد، وفي م: يوجه - كذا.

﴿ أو تأتينا آية ﴾ أى على حسب اقتراحنا عاذّين^١ ما آتاهم من الآيات -
على ما فيها من آية ٢ القرآن التى لا يوازىها ٣ آية أصلا - عدما .
ولما كان قولهم هذا جديرا^٤ بأن لا يصدق نبيه عليه بقوله
﴿ كذلك ﴾ أى الأمر كما ذكرنا عنهم^٥ . ولما كان كأنه قيل : هل وقع
مثل هذا قط ؟ قيل : نعم ، وقع ما هو أعجب منه وهو أنه ﴿ قال الذين ﴾ هـ
^٦ ولما كان المراد بعض من تقدم أدخل الجار فقال^٦ : ﴿ من قبلهم ﴾
^٧ بمن ينسب إلى العلم من أهل الكتاب^٧ ﴿ مثل قولهم ﴾ ، ثم علله بقوله :
﴿ تشابهت قلوبهم ﴾ فى هذا وإن كانت مختلفة باعتبار العلم ، وفى ذلك
تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم بأنه كما تعنت عليه تعنت على من قبله .
ولما كان ذلك توقّع^٨ السامع الإخبار عن البيان فكان كأنه قيل : هل
قالوا ذلك جهلا أو عنادا ؟ فقيل : بل عنادا لأننا ﴿ قد بينا الآيات ﴾ فى
كل آية^٩ فى الكتاب المبين المسموع والكتاب الحكيم المرئى . ولما
كان يقع البيان خاصا بأهل الإيقان قال : ﴿ لقوم يوقنون ﴾ وفى بحث

(١) فى م : علم دين (٢) فى الأصل : انه ، والتصحيح م وظ و مد (٣) فى مد :
لا توازىها (٤) فى م : حذرا (هـ) من مد ، وفى ظ : عنهم . وفى الأصل : معهم ،
وفى م : بفهم . وقال أبو حيان الأندلسي : ولما حكى عنهم نسبة الولد إلى الله
تعالى أعقب ذلك مقالة أخرى لهم تدل على تعنتهم وجهلهم بما يجب لله تعالى من
التعظيم وعدم الاقتراح على أنبيائه - البحر المحيط ١ / ٣٦٦ (٦-٦) ليست فى ظ .
(٧-٧) آخر هذه العبارة فى م عن « باعتبار العلم » (٨) فى م : يوقع ، وفى ظ :
وقع - كذا (٩) من م ، وفى الأصل و مد وظ : امة .

للشاك على تعاطى أسباب الإيقان ، و هو ا صفاء العلم عن كدر ^١ بطرق
الريب ^٢ لاجتماع شاهدى السمع و العين . قال ^٣ الخزالى : و فيه إشارة
لما حصل للعرب من اليقين ، كما قال سيد العرب على رضى الله عنه : لو
كشف الغطاء ما ازددت يقينا . استظهارا لما بطن من عالم الملكوت
ه على ظاهر عالم الملك ! كالا للفهم عن ^٤ واضح هذا البيان الذى تولاه الله
و من اصطفاه الذى اشتمل عليه استتباع ضمير "يننا" ؛ و فى استواء
العالم و غيره فى الجهل بعد البيان دليل على مضمون التى قبلها فى أن ما أراد
كان . و لما تضمن هذا السياق الشهادة بصحة رسالته صلى الله عليه و سلم
و أنه ليس عليه إلا البيان صرح بالأمرين فى قوله ^٥ مؤكدا لكثرة
المتكرين ^٦ ﴿ انا ارسلتك ﴾ هذا على أن يكون المراد بذلك جميع الأمم ،

(١) فى البحر المحيط : الإيقان وصف فى العلم يبلغ به نهاية الوثاقة فى العلم ، أى
من كان موقنا فقد أوضحنا له الآيات فآمن بها و وضحت عنده و قامت به الحجة
على غيره ، و فى جمع الأيت رد على من اقترح آية ، إذا الآيات قد بينت فلم يكن آية
واحدة فيمكن أن يدعى الالتباس فيها بل ذلك جمع آيات بينات لكن لا ينتفع بها
إلا من كان من أهل العلم و التبصر و اليقين (٢-٣) فى مد : طرق الريب ، و فى
م : تطرق الريب ، و فى ظ : تطرق الريب (٣) فى ظ : قاله (٤) فى م : على .
(٥-٥) ليست فى ظ (٦) هذه الآية تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان
يضيق صدره لتماديهم على ضلالهم ، (و مناسبة هذه الآية لما قبلها) أنه لما ذكر
أنه بين الآيات ذكر من بينت على يديه فأقبل عليه و خاطبه صلى الله عليه وسلم
ليعلم أنه هو صاحب الآيات فقال : ﴿ انا ارسلتك بالحق ﴾ أى بالآيات الواضحة -

البحر المحيط ١ / ٣٦٧ .

أما إذا أريد هذه الأمة فقط فيكون المعنى: قد بينا الآيات الدالات^١ على طريق الحق بأعظم برهان و بالإخبار عن دقائق لا يعلمها إلا حُذّاق أهل الكتاب لقوم يحق عليهم الإيقان لما وضح لهم من الأدلة، ثم علل ذلك بقوله: "إنا أرسلناك" إرسالاً ملتبساً (بالحق) ٢ أى ٣ بالامر

الكامل الذى يطابقه الواقع فى كل جزئية يخبر بها. قال الحرالى: هـ [و الحق - ١] التام المكمل بكلمة «ال» هو استنطاق الخلق عن أمر الله

فيهم عن وجهه^٥ أعلى لرسالته العلية الخاصة به عن عموم ما / وقعت به رسالة المرسلين من دون هذا الخصوص، وذلك «حق» منكر، كما تقدم أى عند قوله: "وهو الحق مصدقا لما معهم" لأن ما أحق غيباً مما أنزله

الله فهو «حق» حتى السحر، و ما أظهر غيب القضاء و التقدير و أعلن ببدء ١٠ حكمة الله على ما أبدأها من نفوذ مشيئته فى متقابل ما أبدأه من خلقه

فهو «الحق» الذى خلقت به السماوات و الأرض ابتداء و به ختمت الرسالة انتهاء ليتطابق^٢ الأول و الآخر كما لا ؛ حال كونك ﴿شيراً و نذيراً﴾

و قال الحرالى^٤: لما أجرى الله سبحانه من الخطاب عن أهل الكتاب

و العرب نبأ^٦ ردهم لما أنزل أولاً و آخرها و نبأ ما اقتروه مما^{١٠} لا شبهة فى ١٥

دعواه أعرض بالخطاب عن الجميع و أقبل به على النبي صلى الله عليه و سلم

تسليته له و تأكيداً لما أعليه به ٣ فى أول السورة من أن الامر مجرى على

(١) فى مد: الدالة (٢) العبارة من هنا إلى «يخبر بها» ليست فى ظ (٣) ليس

فى مد (٤) زيد من م و مد، و فى ظ: فالحق (٥) فى م و ظ و مد: وجهه.

(٦) فى مد: عباً - كذا (٧) فى مد: لتطابق (٨) ليس فى ظ (٩) فى الأصل:

نبأ (١٠) فى مد: بما .

تقديره وقسمته^١ الخلق بين مؤمن وكافر و منافق ، فأنبأه تعالى أنه ليس
مضمون رسالته أن يدعو الخلق إلى غير ما جبلوا عليه ، وأن مضمون
رسالته أن يستظهر خبايا الأفتدة و القلوب على الألسنة و الأعمال ،
فيبشر المهتدى و الثابت على هدى سابق ، و ينذر^٢ الأبي^٣ و المنكر لما
سبق لإقراره به قبل ، فعم بذلك الأولين و الآخرين من المبشرين و المندرين -
انتهى - أى ' فليس عليك إلا ذلك فبشر و أنذر فانما عليك البلاغ
و ليس عليك خلق الهداية فى قلوب أهل النعيم (و لا تسئل)^٤ و يجوز أن
يكون حالا من " أرسلتك " أو من " بشيرا " ^٥ (عن اصحاب الجحيم)^٦
و المراد بهم من ذكر فى الآية السابقة من الجهلة و من قبلهم ، أى عن
أعمالهم لتذهب نفسك عليهم^٧ حسرات لعدم إيمانهم ، كما قال تعالى
" و لا تسئلون عما كانوا يعملون " أى^٨ فخالك مستو بالنسبة إلينا و إليهم ،
لأنك إن بلغتهم جميع ما أرسلت به إليهم لم نحاسبك بأعمالهم ، و إن تركت
بعض ذلك محاسبة^٩ لهم لم يحبوك ما دمت على دينك فأقبل على أمرك
و لا تبال بهم ، و هو معنى قراءة^{١٠} نافع " و لا تسئل " على النهى ، أى
(١) فى م : قسمه ، و فى مد : قسمة (٢) فى الأصل : و مدر - كذا ، و التصحيح
من بقية الأصول (٣) فى ظ : للآبى ، و فى مد : للآى - كذا (٤) ليس فى مد .
(٥-٦) ليست فى ظ (٦-٧) ليست فى م و ظ (٧) ليس فى ظ (٨) فى مد : محاسبه -
كذا (٩) قال أبو حيان الأندلسى : قراءة الجمهور بضم الناء و اللام ، و قرأ أبى
« و ما تسأل » و قرأ ابن مسعود « و لن تسأل » و هذا كله خبر ، فالقراءة الأولى
و قراءة أبى يحتمل أن تكون الحجة مستأنفة و هو الأظهر ، و يحتمل أن تكون =

احتقرهم فانهم أقل من [أن - ١] يلتفت إليهم، فبلغهم جميع الأمر
فانهم لا يحبونك^١ إلا إذا^٢ انسلخت عما أنت عليه؛ وفي الحكم بكونهم أصحابها
إثبات لما نقوه عن أنفسهم بقولهم " لن تمسنا النار - الآية^٣ " ونفى لما
خصصوا به أنفسهم في قولهم: " لن يدخل الجنة - الآية^٤ " . والجحم
قال الحرالي انضمام الشيء و عظم فيه ، ومن معنى حروفه الجحم و هو ه
التضام و ظهور المقدار إلا أن الجحم فيما ظهر كالاجسام و الجحم -
بتقديم الجيم - فيما يلطف^٥ كالصوت و النار .

ولما جرت العادة بأن المبشر يسرّ بالبشير^٦ أخبر تعالى أن أهل
الكتاب في قسم المنذرين فهم لا يزالون عليه غضابا فقال عطفًا على
ما اقتضاه ما قبله : ﴿ ولن ترضى ﴾ من الرضى وهو إقرار ما ظهر عن^٧ ١٠

= في موضع الحال ، وأما قراءة ابن مسعود فيتعين فيها الاستئناف ، والمعنى على
الاستئناف أنك لا تسأل عن الكفار ما لهم لم يؤمنوا ، لأن ذلك ليس إليك ،
إن عليك إلا البلاغ ، أنك لا تهدي من أحببت ، إنما أنت منذر ؛ وفي ذلك تسلية له
صلى الله عليه وسلم وتخفيف ما كان يجده من عنادهم ، فكأنه قيل : لست مسؤولا
عنهم فلا يحزنك كفرهم .

(١) زيد من م ومد وظ (٢) من مد وظ ، وفي الأصل وم : لا يحبوك (٣) في
م ومد وظ : ان (٤) في مد : عما (٥) سورة ٢ آية ٨٠ (٦) سورة ٢ آية ١١١ .
(٧) في م وظ : لطف (٨) في م : بالبشر (٩) في م : على .

إرادة - قاله الحرالي . (عنك اليهود و لا النصارى) لشيء من الأشياء
 (حتى تتبع ملتهم) أى حتى تكون بشيرا لهم، و لن تكون بشيرا لهم
 حتى توافقهم فيما أحدثوه من أهوائهم بأن تتبع ' كتابهم على ما بدلوا
 فيه و حرفوا و أخفوا ' على ما أفهمته إضافة الملة إليهم لا إلى صاحبها
 . المعصوم و هو إبراهيم عليه السلام ٣، و يكون ذلك برغبة ' منك ' تامة
 على ما أفهمته صيغة الافتعال و تترك ' كتابك الناسخ لفروع كتابهم ؛
 والملة قال الحرالي الأخذ والعمل بما فى العقل هدايته من اعلام المحسوسات .
 ولما قيل ذلك اقتضى الحال سؤالا و هو : فما ' أقول ؟ فقال : (قل)
 ' و لم يقيده ' بلهم إعراضا عنهم ' (ان هدى الله) ' الذى هو جميع

(١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : سح - كذا (٢) روى أن اليهود والنصارى
 طلبوا من رسول الله صلى الله عليه و سلم الهدنة و وعدوه أن يتبعوه بعد مدة
 خداعا منهم فاطلعه الله على ستر خداعهم فزلت ، نفى الله رضاهم عنه إلا بمتابعة
 دينهم و ذلك بيان أنهم أصحاب الحليم الذين هم أصحابها لا يطمع فى إسلامهم .
 و الظاهر أن قوله تعالى (و ان ترضى) خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم ، تلقى
 رضاهم عنه بأمر مستحيل الوقوع منه صلى الله عليه و سلم و هو اتباع ملتهم ،
 و المعلق بالمستحيل مستحيل - البحر المحيط ١ / ٣٦٨ (٣) زيد فى مد : و سياتى
 تفسير الملة قريبا (٤) فى الأصل : برغمة ، و التصحيح من بقية النسخ (٥) فى
 مد : منه (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : ترك - كذا (٧) فى ظ : كما ،
 و زيد بعده فى ظ و م و مد : ذا (٨-٨) ليس فى ظ (٩) فى م : لهم (١٠) زيد
 فى ظ : اى .

ما أنزل^١ 'الجامع لصفات الكمال' على رسله من كتابي وكتابكم (هو)^٢
 أي خاصة^٣ (الهدى) أي كله^٤ مشيرا بأداة التعريف إلى كمال معناه^٥،
 وبالخصر إلى^٦ أن غيره هو الهوى؛ وأضافه إلى الاسم الأعظم
 وأكدته^٧ بيان وأعادته بلفظه وعبر عنه بالمصدر واستعمل فيه ضمير الفصل
 ردا لإنكارهم له، فان اتبعوه كله فآمنوا بأن كتابهم داع إلى كتابك فبشرهم^٨،
 وإن لم يتبعوه فالزم إنذارهم؛ وفي الآية إشارة إلى ذلك الكتاب
 لا ريب فيه.

ثم عطف على ما أفهمه السياق من نحو: فلئن زغت^٩ عنه لترك^{١٠}
 الهدى كله 'باتباع الهوى'، قوله: (وإن^{١١} اتبعت أهوائهم)^{١٢} الداعية
 لهم^{١٣} إلى تغيير كتابهم. قال الخراي: فأظهر إفصاحا^{١٤} ما أفهمته إضافة^{١٥}
 الملة إليهم من حيث كانت وضعا بالهوى لا هداية نور عقل كما هي في
 حق الحنفيين - انتهى. ولما كان الكلام هنا في أمر الملة التي هي ظاهرة
 للعقل أسقط "من" وآتى الذي بخلاف ما يأتي^{١٦} في^{١٧} الآية^{١٨} فقال:

(١) زيد في ظ: الله (٢-٢) ليس في ظ (٣) العبارة من هنا إلى «لإنكارهم له»
 ليست في ظ (٤) وفي م: ع-لى (٥) في مد: اكده (٦) في ظ: رغبت (٧) في م:
 ليترك^{١٩}، وفي مد: لترك^{٢٠}، وفي ظ: لترك (٨) والأهواء جمع هوى وكان
 الجمع دليلا على كثرة اختلافهم، إذ لو كانوا على حق لكان طريقا واحدا
 "و لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا"، وأضاف الأهواء
 إليهم لأنها بدعهم وضلالهم، ولذلك سمي أصحاب البدع أرباب الأهواء.
 (٩) ليس في مد (١٠) في مد: ايضاحا (١١) وهو قوله تعالى "من بعد ما جاءك"
 راجع السورة ٢ آية ١٤٥ (١٢) زيد في مد و ظ «امر» (١٣) في ظ: القلة.

(بعد النفي) قال الحرالي : أشارت كلمة "النفي" إلى معنى قريب من الظاهر المحسوس كأنه عَلِمَ ظاهره ، ففيه إنباء بأن أدنى ما جاءه ٢ من العلم مظهر لإبطال ما هم عليه في وجوه تلييسهم و أهوائهم (جاءك من العلم) بأنهم على ضلال و أنلك ٣ على جميع الهدى . و مخاطبه بذلك صلى الله عليه و سلم و المراد و الله أعلم من اتبع أهواءهم بعد الإسلام من المصنفين .
تمسكا بولايتهم / طمعا في نصرتهم و لذا ٤ ختم بقوله : (ما لك من الله) الذي له الأمر كله و لا كفوء له ٥ ، و أكد النفي بالجاء فقال : (من ولي و لا نصيره) ٦ .

ولما أفصح بمن يستحق النذارة منهم بتغيير الدين بأهوائهم فأنهم ٧
(١) في ظ : اسارت ، وفي م و مد : اشارة - كذا (٢) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : جاء (٣) في الأصل : والكر ، والتصحيح من بقية الأصول (٤) في م : كذا (٥ - ٥) ليست في ظ (٦) في البحر المحيط ١/٣٦٩ ، قالوا : تدل هذه الآية على أمور ، منها أن من علم الله منه أنه لا يفعل الشيء يجوز أن يخاطب بالوعيد ، لاحتمال أن يكون الصارف له ذلك الوعيد ، أو يكون ذلك الوعيد أحد الصوارف ، ونظيره "لئن اشركت ليحبطن عملك" ، ومنها أن قوله (بعد الذي جاءك من العلم) يدل على أنه لا يجوز الوعيد إلا بعد المذرة أولا فيبطل بذلك تكليف ما لا يطاق ؛ ومنها أن اتباع الهوى باطل فيعدل على بطلان التقليد . . . وفي قوله : (مالك من الله من ولي و لا نصير) قطع لإطاعتهم أن تتبع أهواءهم ، لأن من علم أنه لا ولي له و لا نصير ينفعه إذا ارتكب شيئا كان أبعد في أن لا يرتكبه و ذلك إياس لهم في أن يتبع أهواءهم أحد (٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : فانهم .

من يستحق البشارة تلاء بالإفصاح بالقسمين : من يستحق البشارة منهم ،
 و من يستحق النذارة ، فقال : ﴿ الذين اتيتهم الكُتُب ﴾ أى التوراة
 والإنجيل ﴿ يتلونه حق تلاوته ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما : يتبعونه
 حق اتباعه ، من تلا فلان فلانا إذا تبعه - رواه عنه أبو عبيد ١ . وهى
 ناظرة إلى قوله قريبا ٢ : " وهم يتلون الكُتُب " أى لا حق تلاوته بل ٣ هـ
 تلاوة ليس فيها تسر لمعايه ولا عمل بما فيه ؛ هذا إذا جعلناه حالا ،
 وإن جعلناه خبرا وقوله : ﴿ اولئك ﴾ أى العظمى الرتبة خاصة ٤
 ﴿ يؤمنون به ﴾ خبرا ثانيا فالمعنى أن من لم يؤمن بالكتاب ٥ حق الإيمان
 من غير تحريف له ولا إخفاء لشيء فيه ٦ لما اتقى عنهم المقصود بالذات
 وهو الانتفاع بالكتاب المؤتى اتقى عنهم أصل الإيتاء لأنه تجرد عن ١٠
 العائدة ؛ والضمير فى " هـ " يصح أن يكون للهدى . قال الحرالى : و حقيقة
 الأمر هى وفاؤه إلى غايته والإحاطة به إلى جماع حدوده حتى لا يسقط
 منه شيء ولا يقصر ٧ فيه غاية إشعارا ٨ بأشمال ٩ الكتاب على أمر محمد
 صلى الله عليه وسلم ٩ .

(١) فى مد : ابو عبيدة (٢) فى الأصل : فريقا - كدا ، والتصحيح من بقية
 الأصول (٣) فى مد : بلا - كدا (٤-٤) ليست فى ظ (٥) كدا فى الأصل ، وفى
 مد وظ حقيقة ، وفى م : حممه - كدا (٦) فى م وظ و مد : تقصر (٧) فى م
 و مد : اشعار (٨) فى ظ : اشمال (٩) قال أبو حيان الأندلسى فى بيان سبب نزول
 الآية : قال ابن عباس : نزلت فى أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبى طالب
 وكانوا اثنين و ثلاثين من أهل الحبشة و ثمانية من رهبان الشام ، وقيل : كان =

ولما وصف المؤمنين به ولم يبين ما لهم اتبعه بالكافرين^١ فقال :
 (ومن يكفر به)^٢ أى بالكُتُب ، ثم حصر الخسر^٣ فيهم بقوله :
 (فأولئك) أى البعداء البغضاء (هم) خاصة (الْخُسْرُونَ) فأنهم أن
 المؤمنين به هم الراجحون^٤ ، ومن الوصف بالخسارة يعلم أنهم كانوا على
 حق و شئ يمكن الرجح فيه بتكلمة الإيمان بكتابهم بالإيمان^٥ بالكتاب الخاتم
 فضعيوه ففسروا ، فانه لا يخسر إلا من له أصل مال منهى^٦ للنماء والرجح -
 والله أعلم .

ولما طال المدى في^٧ استقصاء تذكيرهم بالنعم ثم^٨ في يان عوارهم
 وهتك أستارهم وختم ذلك بالترهيب بخسارهم^٩ لتضييع^{١٠} أديانهم بأعمالهم

== بعضهم من أهل نجران وبعضهم من أهل الحبشة ومن الروم ، وثمانية
 ملاحون أصحاب السفينة أقبلوا مع جعفر ؛ وقال الضحاك : هم من آمن من
 اليهود كابن سلام وابن صوريا وابن يامين وغيرهم ، وقيل : في علماء اليهود
 وأخبار النصارى ، وقال ابن كيسان : الأنبياء والمرسلون ، وقيل : المؤمنون ،
 وقيل : الصحابة - قاله عكرمة و قتادة ، وعلى هذا الاختلاف يتنزل الاختلاف
 في " الكُتُب " أهو التوراة أو الإنجيل أوهما والقرآن أو الجنس فيكون يعنى
 به المكتوب فيشمل الكتب المتقدمة .

(١) في مد : الكافرين (٢) ليس في م (٣) في م : الخسر (٤) من م ، وفي بقية
 الأصول : راجحون (٥) في مد : بالخسارة ، وفي ظ : بالخساره (٦-٧) ليست في
 ظ (٧) العبارة من هنا إلى « وأقوالهم » ليست في ظ (٨) في م : لتضييع .

و أحوالهم و أقوالهم أعاد ما صدر به قصتهم من التذكير بالنعم ١ و التحذير
من حلول النقم يوم يجمع الأمم و يدوم فيه الندم لمن زلت به القدم ٢
ليعلم أن ذلك فذلك القصة ٣ المقصود بالذات في ' الحث على ' انتهاز ٣
الفرصة في التفصي ٤ عن حرمة ٥ النقص إلى لذة الربح بدوام الشكر .
قال الحرالي : فليعده ٦ بالتقدم كرر تعالى إظهارا لمقصد الشام آخر الخطاب ٥
بأوله و ليتخذ ٧ هذا الإفصاح و التعليم أصلا لما يمكن أن يرد من نحوه
في سائر القرآن حتى كأن الخطاب إذا انتهى إلى غاية خاتمة يجب أن يلاحظ
القلب بداية تلك الغاية فيتلوها ليكون في تلاوته جامعا لطرفي البناء ٨
٩ في تفهمه جامعا لمعاني طرفي المعنى ، انتهى - فقال تعالى : ﴿ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ ﴾
أى ولد الأنبياء الأصفياء ، والد الأنبياء السعداء ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ ﴾ أى ١٠
الشريفة بالنسبة إلى ﴿ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ بها في الدنيا ﴿ وَ إِنِّي فَضَّلْتُكُمْ ﴾
و اقتصر هنا على نعمة التفضيل و لم يذكر الوفاء الذى هو فضيلة النفس
الباطنة ١٠ إشارة إلى جودهم باقتصارهم على النظر في لظاهر ﴿ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾
في تلك ١١ الأزمات كلها مآتمام نعمة الدنيا بشرع الدين المقتضى للنعمة في
الأخرى ، فانكم إذا ذكرتم النعمة شكرتموها فقيدتموها و استوجبتم من ١٥
(١) في ظ : بالنعم (٢-٣) ليست في ظ (٢) وقع في ظ : انتهاض - خطأ (٤) في
م و مد و ظ : التفصي (٥) في م : حرفة ، و في ظ : حدقه - كذا (٦) في م :
فليعده (٧) من ظ و مد ، و في الأصل و م : ليتحد - كذا بالدال المهملة .
(٨) في م : البناء ، و في مد : البنا ، و في الأصل : النبا ، و في ظ : النبأ - كذا .
(٩) العبارة من هنا إلى « الأصفياء و » ليست في ظ (١٠) زيدت « و » في ظ .
(١١) زيد في ظ : في .

الله الزيادة في الدنيا والرضى في العقبى ﴿و اتقوا يوما لا تجزى﴾ أى تقضى^١،
أى يصنع^٢ فيه ﴿نفس عن نفس شيئا﴾ أى من الجزاء .

ولما ختمت الآية الماضيه بحصر الخسارة فيهم فاسب تقديم نفى
القبول فقال: ﴿ولا يقبل منها عدل﴾ يذل^٣ فى فكاكها من غير الأعمال
الصالحة ﴿ولا تنفعها شفاعة﴾ غير مأذون فيها ﴿ولا هم ينصرون﴾
وإن كثرت جموعهم . قال الحرالى : أجراها تعالى فى هذا التكرار على
حدها فى الأول إلا ما خالف بين الإبرادين فى قوله ”و اتقوا يوما -
إلى آخره“ ليجمع النبأ فى كل واحد من الشفاعة و العدل بين مجموع
الردين من الأخذ و القبول فيكون^٤ شفاعتها لا مقبولة و لا نافعة ، ويكون
١٠ عدلها^٥ لا مأخوذا و لا مقبولا^٥ ، و ذلك لأن المعروض للقبول^٦ أول

ما يؤخذ أخذا بحسبه من أخذ سمع أو عين ، ثم ينظر^٧ إليه نظر تحقيق
فى المسموع و تبصر^٨ فى المنظور ؛ فاذا صححه التحقيق و التبصير قبل ،
و إذا^٩ لم يصححه رد ، وإنما يكون ذلك^{١٠} المن فى^{١١} حاله حظ صحة ظاهرة
لا يثبت^{١١} مع الخبرة ، فأنبأ تعالى بمضمون الآيتين الفاتحة و الخاتمة أن

(١) من ظ ، وفى م : يقضى ، وفى الأصل : نقضى - كذا (٢) من ظ ، وفى
الأصل : يصنع - كذا ، وفى م : يضيع ، وفى مد : تضع (٣) فى مد : يعدل .
(٤) فى ظ : تكون ، وفى مد : فتكون (٥ - ٥) فى الأصول : لا مأخوذ
ولا مقبول (٦) فى مد : المقبول (٧) فى ظ : تنظر (٨) فى مد فقط : ينصر .
(٩) فى م : ان (١٠ - ١٠) ليس فى مد (١١) من م ، وفى الأصل و ظ : لا يثبت -
كذا ، وفى مد : تثبت .

هؤلاء ليس في حالهم حظ صحة البتة لا في شفاعته ولا في عدل فلا يقبل
ولا يؤخذ^١ 'إنباء بغرائه'^٢ عن لبسه^٣ ظاهر صحة يقتضى أخذه بوجه ما،
فيه تبرئة^٤ ممن حاله حال ما^٥ نبي^٦ به^٧ عنهم على ما تقدم معناه في
مضمون الآية؛ وبهذه الغاية انصرف^٨ الخطاب عنهم على خصوص
ما أوتوا من الكتاب الذي كان / يوجب لهم أن يتدينوا بقبول ما جاء^٩ ٥ / ١٢٠
مصدقاً لما معهم^{١٠} فاتخذوا لهم^{١١} بأهوائهم ملة افعلتها^{١٢} أهوائهم، فنظم
تعالى بذلك ذكر صاحب الملة التي يرضاها وافتتح بابتداء أمره في ابتلائه
ليجتمع عليهم الحجتان السابقة بحسب الملة الحنيفية الإبراهيمية و اللاحقة
بحسب الدين المحمدي، كان صلى الله عليه وسلم يقول في الصباح: أصبحنا^{١٣}
على فطرة الإسلام و كلمة الإخلاص و على دين نبينا محمد صلى الله عليه ١٠
وسلم و على ملة أيننا إبراهيم صلى الله عليه وسلم . فخص المحمدية بالدين
و الإبراهيمية بالملة لينتظم ابتداء الأبوّة الإبراهيمية بطوائف أهل الكتاب
سابقهم و لاحقهم بنبي^{١٤} ابتداء الأبوّة الآدمية في متقدم قوله تعالى: "و إذ
قال ربك للملئكة ان جاعل في الارض خليفة - الآيات" لينتظم رؤس
الخطابات ١٢ بعضها بعض و تفاصيلها بتفاصيلها، و ليكون إظهار ذلك ١٥
١ - ١) في م و ظ : انباء بغرايه (٢) في م و ظ : لبسة (٣) في ظ : بتوية .
(٤) في ظ : من (٥) في مد : بني ، و في م : بني (٦) ليس في مد (٧) في ظ :
انصرف (٨-٨) من ظ ، و في م و مد : فاتخذوهم ، و في الأصل : فاتخذوهم .
(٩) في مد : افعلتها (١٠) في مد : بحيث - كذا (١١) في م و مد : بني ، و في ظ :
بنباء (١٢) في مد : الخطاب .

في سورة سنام القرآن أصلا لما في سائر^١ من ذلك ، و ذكر قبل ذلك
أن الملة ما يدعو إليه هدى العقل المبلغ عن الله توحيده من ذوات
الخنيفين ، وأن الدين الإسلام ، والإسلام إلقاء ما باليد ظاهرا و باطنا ،
و ذلك إنما يكون عن بادي غيب التوحيد - انتهى .

٥ ولما عاب سبحانه أهل الضلال و كان جُلُثهم^٢ من ذرية إبراهيم
عليه السلام^٣ و جميع^٤ طوائف الملل تعظمه^٥ و منهم العرب و بيته الذي
بناه أكبر مفاخرهم و أعظم مآثرهم ذكر الجميع ما أنعم به عليه تذكيرا
يؤدي إلى ثبوت هذا الدين باطلاع هذا النبي الأُمي الذي لم يخالط عالما
قط على ما لا يعلمه إلا خواص العلماء ، و ذكر البيت الذي بناه فجعله الله
١٠ عماد صلاحهم ، و أمر بأن يتخذ بعض ما هناك مصلى تعظيما لأمره
و تفخيا لعل قدره ؛ و في التذكير بوفاته بعد ذكر الذين وهوا بحق التلالة
و بعد دعوة بني إسرائيل عامة إلى الوفاء بالشكر حث على الاقتداء به ،
٦ و كذا في ذكر الإسلام و التوحيد هز^٧ لجميع من يعظمه إلى اتباعه في
ذلك . و قال الحرالي : لما وصل الحق تعالى بالدعوة العامة الأَبلى في
١٥ قوله تعالى "يا أيها الناس" ذكر أمر^٨ آدم و اقتتاح استخلافه ليقع
بذلك جمع الناس كافة^٩ في طرفين في اجتماعهم في أب ١٠ واحد
(١) في مد : سائر - كذا (٣) في ظ : حلهم (٤) العبارة من هنا إلى « تعظمه »
ليست في ظ (٤) في م و مد : جمع (٥) في مد : يعظمه (٦) العبارة من هنا إلى
« في ذلك » ليست في ظ (٧) في م و مد : هو (٨-٨) في م و مد : ذكرهم امر .
(٩) من ظ و م و مد و في الأصل : كانه (١٠) في ظ : باب .

ولدين ١ واحد نظم تعالى بذلك وصل خطاب أهل الكتاب بذكر إبراهيم،
ليقع بذلك اجتماعهم أيضا في أب واحد وملة واحدة اختصاصا بتبعية
[الإمامة - ٢] الإبراهيمية من عموم تبعية الخلافة الآدمية تنزيلا للكتاب
وترفيعا للخلق إلى علو اختصاص الحق؛ فكما ٢ ذكر تعالى في الابتداء
تذكيرا معطوفا على أمور تتجاوزها الإفصاح في أمر آدم عطف أيضا التذكير ٥
بابتداء أمر إبراهيم عليه السلام على أمور تتجاوزها ٣ الإفصاح هي أخص
من متجاوز الأول كما أن إفصاحها أخص من إفصاحها وأعلى رتبة من ٤
حيث أن الخلق والأمر مبدوء من حد لم يزل ولا يزال يتكامل إلى غاية
ليس وراءها مرمى فقال تعالى: ٥ «إذ ابتلى إبراهيم» انتهى ٦
٧ المعنى أنه عامله بالأمر ٨ بأمور شاقة ٩ معاملة المخبر الممتحن، وقال: ١٠

- (١) كذا في الأصل، والظاهر: ودين (٢) زيد من م ومد، وفي ظ: للإمامة.
(٣) في م: كما، وفي مد: فلما (٤) في م: يتجاوزها (٥-٥) ليست في مد (٦) مناسبة
هذه الآية لما قبلها أنه لما جرى ذكر الكعبة والقبة وأن اليهود عيروا المؤمنين
بتوجههم إلى الكعبة وترك بيت المقدس كما قل «ماولهم عن قبلتهم» ذكر
حديث إبراهيم وما ابتلاه به الله واستطرد إلى ذكر البيت وكيفية بنائه وأنهم
لما كانوا من نسل إبراهيم كانت ينبغي أن يكونوا أكثر الناس اتباعا لشرعه
واقفاء لآثاره فكان تعظيم البيت لازما لهم فبسه الله بذلك على سوء اعتمادهم
وكثرة مخالفتهم وحروجه عن سنن من ينبغي اتباعه من آبائهم وأنهم وإن
كانوا من نسله لا يذأون لظلمهم شيئا من عهده - البحر المحيط ٣٧٤/١.
(٧) العبارة من هنا إلى «الممتحن» ليست في ظ (٨) ليس في م (٩) من م =

(ربهم) أى المحسن ١ إليه إشعاراً ١ بأن تكليف العباد هو غاية الإحسان إليهم وفى ابتداء قصته بقوله: ﴿ بكلمت فآتمن ﴾ يان لأن أسنى أحوال العباد الإذعان والتسليم لمن قامت الأدلة على صدقه و٢ المبادرة لأمره ٣ دون اعتراض ولا توقف ولا بحث عن علة، وفى ذلك إشارة إلى تبكيت المدعين لاتباعه من بنى إسرائيل حيث اعترضوا فى ذبح القرية ٥ وارتكبوا ٤ غاية التعنت مع ما فى ذبحها من وجوه الحكم بعد أن أساؤا الأدب على نبيهم فى ذلك وفى غيره فى أول أمرهم وأثنائه وآخره فأورثهم ذلك نكالا وبعداً، فظهر أن الصراط المستقيم حال إبراهيم ومن ذكر معه من الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام . وأنهم المنعم عليهم ١٠ والظاهر عطف "اذ" على "نعمتى" فى قوله "يبنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم" أى واذكروا إذ ابتلى أبائكم ٢ إبراهيم فآتم ما ابتلاه به فما لكم أنتم ٦ لا تقتدون به فتفعلوا عند الابتلاء فعله فى إيفاء العهد والوثبات على الوعد لأجازيكم على ذلك جزائى للحسنين ، والإتمام التوفية لما له صورة تلتئم ٧ من أجزاء وآحاد - قاله الحرالى . فكأنه قيل : فما جوزى على شكره بالإتمام قبل ؟ ﴿ قال ﴾ له ربه ، ر يجوز أن يكون "قال"، بيانا لابتلى ﴿ انى جاعلك للناس ﴾ أى كافة ﴿ اماماً ﴾ كما كانت خلافة أبه آدم لبنيه كافة ، والإمام ما يتبع هداية إلى سدا -

= وفى الأصل : تناه ، وفى مد : سانه .

(١-١) ليس فى ظ ومد ، ولفظ «إليه» ليس فى م (٢) لبس فى ظ (٣) فى م : لاسر . وفى مد : لايره - كذا (٤) فى ظ : فارتكبوا (٥) فى م : التعب (٦) فى م : ان (٧) فى م : تليم - كذا .

قاله الحرالي^١ . و استأنف قوله (قال) أى^٢ إبراهيم (ومن) أى
 واجعل من (فريقتي) أئمة (قال لا ينال) أى قد أجبتك وعاهدتك
 بأن أحسن إلى ذريتك لكى لا ينال (عهدي)^٣ الذى عهده إليك^٤
 بالإمامة (الظلمين) منهم ، لأنهم تفوا أنفسهم عنك فى أبوة الدين ،
 وفى ذلك أتم ترغيب فى التخلق بوفائه لا سيما للذين دعوا قبلها إلى الوفاء^٥
 بالعهد ، وإشارة إلى أنهم إن شكروا أبى رفعتهم كما أدام رفعتهم ، وإن
 ظلموا لم تنلهم دعواته فضربت عليهم الذلة / وما معها ولا يحزى أحد
 عنهم شيئا ولا هم ينصرون ، والذرية بما^٦ يجمع^٧ معنى الذر والذرة ،
 والذرى مختلف وزنه على وجه اشتقاقه ، فيكون فعולה^٨ كأنه ضرورة
 ثم خفف بقلب الراء^٩ ياء استثقالا للتضعيف ثم كسر ما قبل الياءين تحقيقا^{١٠}
 لها^{١١} لأنه اجتمع بعد القلب واو^{١٢} وياء^{١٣} أسبقت إحداهما بالسكون
 فقلب الواو ياء ، أو^{١٤} تكون^{١٥} فعلية^{١٦} من الذر منسوبا ، ومن الذرة
 مخفف فعولة بقلب^{١٧} الهمزة ياء ثم الواو ياء لاجتماعها معها سابقة إحداهما

(١) و قال أبو حيان الأندلسي : الإمام القدوة الذى يؤتم به ، ومنه قيل لحيط
 البناء إمام ، وللطريق : إمام ، وهو مفرد على فعال كالإزار الذى يؤثر به ،
 ويكون جمع آم اسم فاعل من أم يؤم بكأع وجياع وقائم وقيام ونائم ونيام .
 (٢) ليس فى مد (٣) العبارة من هنا إلى « بالإمامة » ليست فى ظ (٤) فى م :
 اليكما (٥) فى ظ : بما (ب) من ظ ، وفى الأصل : جمع ، وفى م : جمع - كذا (٧) فى
 مد : معلولة (٨) فى م : الذر (٩) فى ظ : تخفيفا ، وفى م : تخفيفا - كذا .
 (١٠) ليس فى م (١١) فى م . راويا (١٢) زيد فى م ومد : و (١٣) فى ظ :
 و (١٤) فى م ومد : يكون (١٥) فى مد : فعلية (١٦) فى مد : قلب .

بالسكون ثم الإدغام ، أو فعيلة ١ إن يكن في الكلام لما فيه من ثقل اجتماع
الضم والكسر - قاله الحرالي ٢ ، وفيه تصرف .

ولما كان من إمامته اتباع الناس له في حج البيت الذي شرفه الله
ببنائه قال إثر ذلك ناعيا على أهل الكتاب مخالفته وترك دينه وموطئنا
٥ لأمر القبلة : ﴿ واذ جعلنا البيت ﴾ أى الذى بناه إبراهيم بأم القرى
﴿ مثابة للناس ﴾ أى مرجعا يرجعون إليه بكلياتهم ٣ . كلاء ٤ تفرقوا
عنه اشتاقوا إليه هم ٥ أو غيرهم آية ٦ على رجوعهم من الدنيا إلى ربهم .
قال الحرالي : وهو مفعلة من الثوب وهو الرجوع تراميا إليه بالكلية .
وفي صيغة المفعلة دوام المعاودة ٧ مثابة ٨ ﴿ وامننا ﴾ لكونه بيت الملك .

(٢) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : فعيلة (٢) وقال أبو حيان الأندلسي :
الدرية النسل مشتقة من ذروت أو ذريت أو ذرا الله الخلق أو الذر ويضم
ذالها أو يكسر أو يفتح ، فأما الضم فيجوز أن تكون ذرية فعيلة من ذرا الله
الخلق وأصله ذريئة تخففت الهمزة بإبدالها ياء كما خففوا همزة النسيء فقالوا :
النسيء ، ثم أدغموا الياء التى هى لام الفعل فى الياء التى هى للذ ، ويجوز أن
تكون فعولة : من ذروت ، الأصل ذرووة أبدلت لام الفعل ياء ، اجتمع لك
واو و ياء واو المد والياء المنقلبة عن الواو التى هى لام الفعل وسبقت إحداهما
بالسكون فقلبت واو المد ياء وأدغمت فى الياء وكسر ما قبلها لأن الياء تطلب
الكسر ، ويجوز أن تكون فعيلة من ذرت ، أصلها ذريوة - البحر المحيط
١/ ٣٧٢ (٣) العبارة من هنا إلى « غيرهم » ليست فى ظ (٤) فى مد : كما (٥) ليس
فى مد (٦) فى الأصل : انه . والتصحيح من مد و م و ظ (٧) زيد فى م : انه .

من حرب الدنيا ومن عذاب الآخرة إلا في حق من استثناه الله من الكافرين فعلا بالشرك وقوة بالإلحاد ؛ و الأمن براءة عيب ^١ من تطرق أذى إليه - قاله الحرالي . ^٢ وقد كانوا في الجاهلية يرى الرجل قاتل أبيه في الحرم فلا يتعرض ^٣ له . قال الأصبهاني ^٤ : وهذا شيء توارثوه من زمن إسماعيل عليه السلام فبقوا عليه إلى أيام النبي صلى الله عليه وسلم ^٥ ، فاليوم من أصاب في الحرم جريرة أقيم عليه الحد بالإجماع .

ولما كان التقدير : قتاب الناس إليه ^٦ ائتما ما بيانه وآمنوا بدعوته فيه عطف عليه قوله : ﴿ واتخذوا ﴾ ، وعلى قراءة الأمر يكون التقدير : فتبورا إليه أيها الناس ائتما ما به واتخذوا ﴿ من مقام إبراهيم ﴾ خليلنا ﴿ مصلى ﴾ وهو مفعول لما تداوم فيه الصلاة . ومقام إبراهيم هو الحجر ^{١٠} الذي قام عليه حين جاء لزيارة ولده إسماعيل عليهما الصلاة والسلام فلم يحمله ، فغسلت امرأة إسماعيل رأسه وهو معتمد برجله عليه وهو راكب ، غسلت شق رأسه [الأيمن - ^٨] وهو معتمد ^٩ على الحجر برجله اليمنى ، ثم

(١) ليس في ظ . وزيد بعده في م ومد : المرء (٢) العبارة من هذا إلى « بالإجماع » ليست في ظ (٣) وقع في الأصل : يعرض - مصحفا ، والتصحيح من مد ، وفي م : فلا يعرض (٤) في م ومد : الأصبهاني (٥) في م ومد : دين (٦) والظاهر أن جعله أمدا هو في الدنيا ، إذ كان العرب يقتلون ويغير بعضهم على بعض ومكة آمنة من ذلك . فيأتي الرجل قاتل أبيه فلا يهيبه . فأمن الناس به والطير والوحش إلا الخمس العواشق - المد من البحر المحيط ١/٢٩٩ م ٧١) ليس في ظ ومد . (٨) زيد من ظ وم ومد (٩) ريدت في الأصل « برجله عليه وهو راكب غسلت شق رأسه ، هو معتمده » وقد كانت بكيرة ولم تكن في م ومد وظ تحذفناها .

أدارت الحجر إلى الجانب الأيسر و غسلت شقه الأيسر ، ففاصت رجلاه فيه ، و لهذا أثر قدميه مختلف ، أصابع هذه أعتد عقب هذه ١ ، و هو قبل أن يبنى البيت - و الله أعلم بمراده . (و عهدنا) عطف على قوله "جعلنا" (إلى إبراهيم) الوفي (و اسمعيل) ابنه الصادق الوعد ، و في ذكره إفصاح بإجابة دعوته فيه في قوله " و من ذريتي " و إشارة إلى أن في ذريته من يختم ٣ الأمم بأمته و يكون استقباله بيته في أجل العبادات من شرعته و أنهم الإشارة بقوله : (ان طهرا بيتي) أى عن كل رجس حسى و معنوى ، " فلا يفعل بحضرتة شيء لا يليق فى الشرع " ، و البيت موضع المبيت المخصوص من الدار المخصوصة من المنزل المختص ١٠ من البلد - قاله الحرالى ٦ . (للطائفين) به الذين فعلهم فعل العارف بأنه ليس وراء الله مرمى و لا مهرب منه إلا إليه (و العاكفين) فيه ، و العكوف الإقبال على الشيء و ملازمته و الاقتصار عليه ، و الطواف التحليق بالشيء فى غيب أو لمعنى غيب - قاله الحرالى . (و الركع السجود)

(١-١) ليس فى م و مد (٢) فى م : بلى - كذا (٣) فى م فقط : تختم (٤) فى ظ : عبادته (٥-٤) ليست فى ظ (٦) قال أبو حيان الأندلسى : هذه إضافة تشريف لا أن مكانا محل الله تعالى ، و لكن لما أمر ببنائه و تطهيره و إيهاد الناس من كل فج إليه صار له بذلك اختصاص فحسنت إضافته إلى الله بذلك و صار نظير قوله " فاقة الله " و " روح الله " من حيث أن فى كل منها خصوصية لا توجد فى غيره فتناسب الإضافة إليه تعالى . و الأمر بتطهيره يقتضى سبق وجوده ! لا إذا حملنا التطهير على البناء و التأسيس على الطهارة و التقوى و قد تقدم أنه كان مبنيا على عهد نوح - البحر المحيط ١ / ٣٨٢ .

قال الحرالي: وفي ذكر الركوع تخصيص للعرب الذين إنما شرع الركوع في دينهم، وفي ذلك تبكيت لمن أخرج المؤمنين و منعهم من البيت، وفي تكرير تفصيل هذه الآيات باذنتيه على توبيخهم بترك دينه وهو الخليل واتباع من لا يعلم وهو العدو.

و لما ذكر أمر البيت الشريف فيما تكفل به ٢ سبحانه وفيما أمر ٥ به الخليل و ١ ولده عليهما السلام من تطهيره ذكر باهتمامه بأهله و دعائه لهم مبكتا لمن عقه من ذريته بالتصريح بكفرهم يوم ٣ الجزء الأمر بكل خير الزاجر عن كل ضير فقال: ﴿واذ قال إبراهيم رب﴾ فأسقط أداة البعد إنشاء بقربه ٢ كما هو حال أهل الصفوة ٥ ﴿اجعل هذا﴾ أي الموضع ٦ الذي جعلت فيه بيتك وأمرتني بأن أسكنته من ذريتي ١٠. و لما كان السياق للنع من المسجد و السعي في خرابه و كان ذلك شاملا بعمومه للبادي و لذلك ٧ قرر أنه مثابة للناس عامة و أمن ٨ كان الأنسب تنكير البلد فقال: ﴿بلدا﴾ يأنس ٩ من يحل به ﴿أنا﴾ إفساحا بما أفهمه ١٠ "واذ جعلنا البيت - الآية"؛ و المعنى أنكم عققتم أعظم آبائكم في دعوتيه كليهما: في كونه بلدا فانه ٩ إذا انقطع الناس عن ١٥ أهله خرب ١١، و في كونه آمنا، و هذا بخلاف ما يأتي في سورة إبراهيم عليه السلام.

(١) ليس في م (٢) ليس في مد (٣) في م: ينوم - كذا (٤) من م و ظ و مد، وفي الأصل: قربه - كذا (٥) زيد في ظ «و» (٦) زيد في ظ: أي (٧) في م: بذلك (٨) زيد في م و ظ و مد «به» (٩) في ظ: قاله - كذا (١٠) في مد: حزب - كذا.

ولما ذكر القرار والامن اتبعه الرزق وقال^١: ﴿وارزق اهله﴾^٢
 وقال: ﴿من الثمرت﴾، ولم يقل: من الحبوب، لما في تعاطيها
 من الذل المنافي للامن، لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى سكة
 حرث فقال: ما دخلت هذه بيتا إلا ذل. وقال: ﴿من امن منهم بالله﴾
 ٥ ٣ الجامع لصفات الكمال^٣ ﴿و اليوم الآخر﴾ تقييدا لدعوة الرزق بما
 قيدت به دعوة الإمامة^٤ تأديبا معه^٥ حيث قال "لا ينال عهدي الظالمين"
 ﴿قال﴾ الله تعالى معلما أن شمول الرحمانية^٦ بأمن الدنيا و رزقها لجميع^٧
 عمرة الارض ﴿و من كفر﴾ أى أنيله^٨ أيضا ما ألهتك من الدعاء
 بالامن و الرزق، و عبر عن ذلك بقوله: ﴿قامتعه﴾^٩ تخصيضا له بما
 ١٠ أفهمه لفظ المتاع بكونه كما مضى من أسماء الجيفة التى إنما هى منال^{١٠} المضطر
 على شعور برفضه على قرر من مترجى الغناء عنها، و أكد^{١١} ذلك بقوله:

(١) فى ظ: فقال (٢) قال أبو حيان الأندلسي: لما بنى إبراهيم البيت فى أرض
 مقفرة وكان حال من يتمدن من الأماكن يحتاج فيه إلى ماء يجرى و مزرعة
 و يمكن بهما القطان بالمدينة دعا الله للبلد بالامن و بأن يجيى له الأرزاق، فانه
 إذا كان البلد ذا أمن أمكن وفود التجار اليه لطلب الربح، و لما سمع فى
 الإمامة قواه تعالى "لا ينال عهدي الظالمين" قيد هنا من سأل له الرزق
 فقال ﴿من امن منهم بالله و اليوم الآخر﴾ و اءجر فى "منهم" عائدا على
 "اهله"، دعا لمؤمنهم بالامن و الحصب لأن الكافر لا يدعى اليه بذلك

(٣-٤) ليست فى ظ (٤) انعبارة من ها إلى "لظالمين" ليست فى ظ (٥) زيد
 فى مد: تعالى (٦) فى م: الرحمة (٧) فى ظ: بجميع (٨) فى مد: ابتته - كذا
 (٩) زيد فى م: تايلا، و سيانى (١٠) فى م: متار - كذا ١١ زيد فى م: فى .

﴿ قليلا ﴾ لكر فيه إيماء إلى أنه يكون أطيب حالا في الدنيا و أوسع رزقا من المؤمن ، وكذا في قوله : ﴿ ثم اضطره ﴾ ١ مما لي من العظمة الباهرة ١
﴿ الى عذاب النار ﴾ أي ٢ مما أستدرجه ٢ به من العنم الحاملة له على المعاصي التي هي أسباب النقم ، ٣ في التعبير بلفظ الاضطرار إلى ما لا يقدم عليه أحد باختيار إشعار بجبار الله خلقه على ما يشاء ٤ منهم من إظهار حكمته ٥ و أن أحدا لا يقدر على حركة و لا سكون إلا بمشيئته ، و الاضطرار الإلجاء إلى ما فيه ضرر بشدة و قسر ٥ . و لما كان التقدير : فبس المتاع ما ذكر له في الدنيا ، عطف عليه قوله : ﴿ و بس المصير ٥ ﴾ أي العذاب له في الآخرة ، و هو مفعول مما ٦ منه التصير ٦ و هو التقليل ٧ في أطوار و أحوال ينتهي ٨ إلى غاية تجب ٩ أن تكون ١٠ غير حالة الشيء الأولى ١١ ١٠ بخلاف المرجع .

و لما ذكر بما مهده من أمر البيت دينا و دينا اتبعه بنائه مشيرا إلى ما حباهم ١٢ به من النعمة و ما قابله به من كفرها باختيارهم لأن يكونوا من غير الأمة المسلمة التي دعا لها لما دعا للرسول فقال ١٣ عاطفا على " اذ ابتلى " تعديدا لوجوه النعم على العرب بأيهم الأعظم استعصفا إلى التوحيد ١٣ : ١٥
﴿ و اذ يرفع ابراهيم ﴾ ١٠ أي اذكر الوقت الذي يباشر بالرفع ١٣ ﴿ القواعد ١٤ ﴾

- (١-١) ليست في ظ (٢) ليس في مد (٣) في م : استدرجته (٤) في مد : شاء .
(٥) في م : قشر (٦-٦) في م : فيه التمييز (٧) من م و ظ ، وفي الأصل : التفقيد ،
وفي مد : التنقل (٨) في م و مد : تنتهي (٩) في مد : تحت ، وفي بقية الأصول :
يجب (١٠) في ظ : يكون ، وفي مد : يكون - كذا (١١) في م و مد : الاول .
(١٢) في ظ : احياءهم (١٣- ١٣) ليست في ظ (١٤) القواعد قال الكسائي =

من البيت ﴿ قال الخرافي : عدد تعالى وجوه عنايته بسابقة العرب في هذه الآيات كما عدد وجوه نعمته على بني إسرائيل في سابقة الخطاب ، فكانت هذه في أمر إقامة دين الله ، وكانت تلك في محاولة مدافعة ، ليظهر بذلك تفاوت ما بين الاصطفاء والعناية ، والقاعدة ما يقعد عليه الشيء ٥ أي ١ يستقر ويثبت ٢ ويجوز أن يراد بهاسافات البناء ، لأن كل ساق ٣ قاعدة للذي يبنى ٤ عليه - قاله الأصبهاني ٥ .

ولما أفرد الخليل عليه السلام بهذا الرفع إظهارا لشرفه بكونه هو السبب الأعظم في ذلك عطف عليه ولده فقال : ﴿ واسمعيل بنو أي يرفع القواعد أيضا ، ووصل بهذا العمل الشريف قوله : "ربنا" مرادا ١٠ فيه القول محذوفا منه أداة البعد أي يقولان : ﴿ ربنا تقبل منا ﴾ أي عملنا بفضلك ولا ترده علينا ، إشعارا بالاعتراف بالتقصير لحفارة العبد وإن اجتهد في جنب عظمة مولاة . ولما تضمن سؤال القبول المشعر بخوف الرد علم الناقد تبصير بالتقصير علله بقوله : - إنك ﴾ وأكدته

= والفراء : هي الجدر ، وقال أبو عبيدة : الأساس فن كانت الأساس فرمها بأن يبنى عليها فتنتقل من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتتطاول بعد التقاصر . قال الزمخشري : ويجوز أن يكون المراد بهاسافات البناء ، ويجوز أن يكون المعنى ما قعد من البيت أي استوطى . يعني جعل هيئة لقاعدة لمستوطاة مرتفعة عالية بالبناء - البحر المحيط ١ / ٣٧٣ و ٣٨٧ .

(١) في م : ان (٢) العبارة من هنا إلى « الأصبهاني » ليست في ظ (٣) في مد : ساق (٤) في م : يبنى (٥) في مد : الأصبهاني (٦) في ظ : علمنا - كذا .

بقوله : ﴿ انت السميع العليم ﴾ أى فان كنت سمعت أو علمت منا حسنا
فردده حسنا ، وإن كنت سمعت أو علمت غير ذلك من نحو قول ناشئ
عن اختلاج فى النفس بما سببه كلال أو إعياء فاعفوه .

و لما سأل القبول^٢ سأل الزيادة عليه بقوله : ﴿ رنا ﴾ على ما مضى من
طرز دعاء المقرين باسقاط أداة البعد ﴿ و اجعلنا ﴾ أى أنا و ابنى هذا هـ
الذى أعانى ﴿ مسلمين لك و من ذريتنا ﴾ قال الحرالى : لما تحقق
مرجو الإيمان فى ذريته فى قوله : " من آمن منهم " طلب التكملة باسلام
الوجه و المسألة له و لابنه و لمن رزق الإيمان من ذريته و ذرية ابنه ،
فان الإسلام لما كان ظاهر الدين كان سربيع الاثلام لأجل مضايقة أمر

(١-١) ليست فى ظ (٢) فى م : اعتيأ (٣) قال أبو حيان الأندلسى : وحكى بعض
المفسرين عن بعض الناس فرقا بين القبول و التقبل ، قال : التقبل تكلف القبول
وذلك حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق أن يقبل ، قال : وهذا اعتراف من إبراهيم
و إسماعيل بالتقصير فى العمل ؛ و لم يكن المقصود إعطاء الثواب ، لأن كون الفعل
واقعا موقع القبول من المخدوم ألد عند الخادم العاقل من إعطاء الثواب عليه ؛
وسؤالها ، التقبل بذلك على أن ترتب الثواب على العمل ليس واجبا على الله تعالى -
البحر المحيط ٣٨٨/١ (٤) لما تقدم الجواب له بقوله " لا ينال عهدي الظالمين " علم أن
من ذريتهما الظالم وغير الظالم فدعاهما بالتبويض لا بالتعميم فقال : ﴿ و من ذريتنا ﴾
و خص ذريته بالدعاء للشفقة و الخنو عليهم ولأن فى صلاح نسل الصالحين نفعا
كثيرا لمتبعهم ، إذ يكونون سببا لصلاح من وراءهم ؛ و الذرية هنا قيل أمة محمد
صلى الله عليه وسلم بدليل قوله " و ابعث فيهم " و قيل هم العرب لأنهم من ذريتهما .
قال القفال : لم يزل فى ذريتهما من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا ولم يزل
الرسول عليهم السلام من ذريتهما - البحر المحيط ٣٨٩/١ (٥) فى م : المسألة .

الدنيا، وإنما يتم الإسلام بسلامة الخلق من يد العبد و لسانه و الإلقاء بكل ما يده لربه^١ مما ينازع فيه وجود النفس و متضايق الدنيا، و لذلك^٢ هو مطلب لأهل الصفة في خاتمة العمر ليكون الخروج من الدنيا عن إلقاء للحق و سلام للخلق كما قال يوسف عليه السلام "توفني مسلماً"^٣ و طلب بقوله :

٥ ﴿ امة مسلمة لك ﴾ أن ٤ يكونوا بحيث يؤم بعضهم بعضا .

و لما كان المسلم مضطرا إلى العلم قال ﴿ و ارنا مناسكنا ﴾ و في ذلك ظهور لشرف^٤ عمل الحج حيث كان متلقى عن الله بلا واسطة لكونه علما على آتى^٥ يوم الدين حيث لا واسطة هناك بين الرب و العباد ، و المنسك^٦ مفعول من النسك و هو ما يفعل قرينة و تدبنا ، تشارك حروفه ١٠ حروف السكون - قاله الحرالي . و لما كان الإنسان محل العجز فهو أضر شيء إلى التوفيق قال : ﴿ و تب علينا ﴾ إنباء بمطلب التوبة أثر الحسنة كما هو مطلب العارفين بالله المتصلين بالحسنات^٨ رجعا بها إلى من له الخلق و الأمر ، ثم علل طمعه في ذلك بأن عاداته تعالى انتطول و الفضل فقال :

/ ١٢٣

﴿ انك / انت التواب ﴾ أي الرجاء بعباده إلى موطن النجاة من حضرته بعد ١٥ ما سلط عليهم عدوهم بغوايته^٩ ليعرفوا فضله عليهم و عظيم قدرته ثم اتبعه

(١) زيد في م و مد : و ذلك (٢) في م : ذلك (٣) سورة ١٢ آية ١٠١ (٤) في م : اي (٥) وقع في الأصل : الشرف - كذا ، و التصحيح من م و ظ و مد . (٦) من م و مد ، و في الأصل و ظ : اي (٧) و قال تاج القراء الكرمانى : إن كان المراد أعمال الحج و ما يفعل في المواقف كالطواف و السعى و الوقوف و الصلاة فتكون المناسك جمع منسك المصدر جمع لاختلافها ، و إن كان المراد المواقف التي يقام فيها شرائع الحج كنى و عرفة و الزدنة فيكون جمع منسك و هو موضع العبادة . و روى عن على أن إبراهيم لما فرغ عن بناء البيت و دعا بهذه الدعوة بعث الله إليه جبريل عليه السلام فحج به - البحر المحيط (٨) في م : من الحسنات . (٩) في مد : بغواته - كذا .

وصفاً هو كالتعليل له فقال: ﴿الرحيم﴾ .

ولما طلب ما هو له في منصب النبوة من تعليم الله له المناسك بغير واسطة طلب لذريته مثل ذلك بواسطة من جرت العادة به لأمثالهم فقال: ﴿ربنا رابعث فيهم﴾ أي الأمة المسلمة التي من ذريتي و ذرية ابني إسماعيل ﴿رسولا منهم﴾ ١ ليكون أرفق بهم وأشفق عليهم و يكونوا ٥ هم أجدر باتباعه و الترامي في نصره ، و ذلك الرسول ٢ هو محمد صلى الله عليه و سلم ، فانه لم يبعث من ذريتهما بالكتاب غيره ، فهو دعوة إبراهيم عليه السلام أبي العرب و أكرم ذريته ؛ ففي ذلك أعظم ذم لهم بعداوتهم مع كونه رسلاً لتطهيرهم بالكتاب الذي 'هو الهدى' لا ريب فيه ، و إليه الإشارة بقوله: ﴿يتلوا﴾ أي يقرأ متابعاً مواصلاً ﴿عليهم آيتك﴾ ١٠ أي علاماتك الدالات عليك أعم من أن يكون نزل بها الكتاب أو استنبطت منه ﴿و يعلمهم الكتاب﴾ الكامل الشامل لكل كتاب أوتيت جوامع الكلم ﴿و الحكمة﴾ و هي كل أمر يشرعه لهم فيحفظهم في صراطى معاشهم و معادهم ٣ من الزيغ المؤدى إلى الضلال الموجب للهلاك .

و لما كان ظاهر دعوته عليه السلام أن البعث في الأمة المسلمة ١٥

(١) لما دعا ربه بالأمن لمكة و بالرزق لأهلها و بأن يجعل من ذريته أمة مسلمة ختم الدعاء لهم بما فيه سعادتهم دينا و آخرة و هو بعثة محمد صلى الله عليه و سلم فيهم ، فشمل دعاءه لهم الأمن و الحصص و الهداية - البحر المحيط ١/ ٢٩٢ (٢) في ظ : فيكون (٣) في م : للرسول (٤-٤) ليس في م (٥) في ظ : قرآنا (٦-٦) في ظ : معاشهم و معادهم .

كانوا إلى تعليم ما ذكر أحوج منهم إلى التزكية فإن أصلها موجود بالإسلام
فآخر قوله: ﴿ويزكيهم﴾ أى يظهر قلوبهم بما أوتى من دقائق الحكمة،
١ فترتقى بصفاتها ١ و لطفها من ذروة الدين إلى محل يؤمن عليها فيه أن
ترتد ٢ على أدبارها و تحرف كتابها كما فعل من تقدمها ٣، و التزكية
٥ إكساب الزكاة، و هى نماء النفس بما هو لها بمنزلة الغذاء للجسم - قاله الحرالى.
ولما ذكر سبحانه فى سورة الجمعة بعثه فى الاميين عامة اقتضى المقام
تقديم التزكية التى رأسها الرأفة من الشرك الاكبر ليقبلوا ما جاءهم
من العلم، و أما تقديمها فى ال عمران مع ذكر البعث للؤمنين فلاقتضاء
الحال بالمعاتبة على الإقبال على الغنائم الذى ٤ كان سبب الهزيمة لكونها
١٠ إقبالا على الدنيا التى هى أم الادناس؛ ثم علل ذلك بقوله: ﴿انك انت
العزیز﴾ أى الذى يغلب كل شىء و لا يغالبه شىء، لأن العزة كما
قال الحرالى الغلبة الآتية على كلية الظاهر و الباطن، لا الحكيم ٥ أى
الذى يتيقن ما أراد فلا يتأتى نقضه، و لا متصف ٦ بشىء من ذلك غيرك؛
و فى ذلك إظهار عظيم لشرف العلم و طهارة الاخلاق، و أن ذلك لا ينال
١٥ إلا بمجاهدات لا يطبقها البشر و لا تدرك أصلا إلا بحمد تطهره ٧ العزة

(١-١) فى م: فترقى بصفاتها (٢) من م، وفى الأصل: يرتد، وفى مد و ظ:
رتد - كذا (٣) فى ظ: مقدمها (٤) فى م: الذين (٥) وفى البحر المحيط
١/٣٩٣: المنيع الذى لا يرام - قاله الفضل بن سلمة، أو الذى لا يعجزه شىء -
قاله ابن كيسان، أو الذى لا مثل له - قاله ابن عباس، أو المنتقم - قاله السكبي،
أو القوى و منه "فوزنا بثالث" أو المعز و منه "و تعز من تشاء" (٦) فى م:
لا يتصف، وفى ظ: لا متصفه (٧) وفى م: نظيره.

و ترتيب أبرمته الحكمة ؛ هذا لمطلق ذلك فكيف بما يصلح منه للرسالة ؛
وفيه إشارة إلى أنه يكتب^١ أعداء الرسل وإن زاد عددهم وعظم جدهم ،
ويحكم أمورهم فلا يستطيع أحد نقض شيء منها .

ولما كان التقدير : فمن يرغب في مخالفة من يرسله من^٢ هو بهذه

الصفة ؛ عطف^٣ عليه قوله : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم ﴾ المستقيم^٥
الطريقة ، الطاهر^٤ الخليفة ، الشفيق على ذريته ، الباني لهم أعظم المفاخر ،
المجتهد لهم في جليل المناقب والمآثر ﴿ إلا من سفه نفسه ﴾ أي^٦ امتنها
واحتقرها واستخف بها ، أي فعل بها ما أدى إلى ذلك ؛ وفي^٧ ذلك
تعريض بمعاندى أهل الكتاب . قال الحرالي : والسفاهة خفة الرأي في

مقابلة ما يراد منه من المتانة والقوة ، وفي نصب النفس إنباء بلحاق^{١٠}
السفاهة بكلمة ذي النفس ، لأن من سفهت نفسه اختص السفه بها ، ومن
سفه نفسه - بالنصب - استغرقت السفاهة ذاته وكلبته وكان بدء ذلك
وعاديته^٩ من جهة نفسه ، يفهم ذلك نصبها ؛ وذلك لأن الله عز وجل
جعل النفس مبدأ كل شر أبداه في ذات ذي النفس ، فانه تعالى يعطى
الخير بواسطة وبغير واسطة ، ولا يُحذى^٧ الشر^٨ إلا بواسطة نفس ليكون^{١٥}
في ذلك حجة الله على خلقه ؛ وإنما استحق السفاهة من يرغب عن ملة
إبراهيم لظهور شاهدها في العقل وعظيم بركتها في التجربة ، لأن من ألقى

(١) في م و ظ : يكتب (٢) في ظ : بمن (٣) ليس في م (٤) في م و ظ :
الظاهر (٥-٥) ليست في ظ (٦) في م : عادته ، وفي مد : عايدته - كذا (٧) من
ظ و م ، وفي الأصل : يحذى - كذا ، وفي مد : يحذى (٨) في الأصل : الخير ،
والتصحیح من م و ظ و مد .

'يلته لم يؤخذ في كل مرتبة' من رتب الدنيا والآخرة، فلا عذر لمن
 رغب عن ذلك، لظهوره في شاهدي العقل والحس اللذين هما أظهر
 حجج الله على خلقه "و تلك حجتنا إبراهيم على قومه" انتهى .
 ولما كان التقدير: فلقد آتياه من المزايا ما قدمنا لكم بما لا يعدل ٣
 ه عنه ذو مسكة عطف عليه قوله: ﴿ ولقد اصطفيه ﴾ 'فذكره بمظهر
 العظمة تعظيماً له، فإن العبد يشرف بشرف سيده، و تشریفاً لا اصطفاؤه
 فإن الصنعة تجعل بجلالة مبدعها ﴿ في الدنيا ﴾ بما ذكرناه ١ من كرم
 المآثر التي يجمعها إسلامه؛ وهو افتعال من الصفوة و هي ما خلاص من
 اللطيف عن كنهه ٢ و مكرهه، و في صيغة الافتعال من الدلالة على التعمد
 ١٠ و القصد ما يزيد فيما أشير إليه من الشرف ﴿ وانه في الآخرة لمن
 الصالحين ﴾ / ١ وفي هذا أكبر تفخيم لرتبة الصلاح حيث جعله من

/ ١٢٤

(١) في م و مد: رتبة (٢) سورة ٦ آية ٨٣ (٣) في م: لا تعدل (٤) في البحر
 المحيط ١ / ٣٩٥: أي جعلناه صافياً من الأدناس، و اصطفاؤه بالرسالة و الخلقة
 و الكلمات التي وفي و وصى بها و بناء البيت و الإمامة و اتخاذ مقامه مصلي
 و تطهير البيت و السجدة من نار نمروذ و النظر في النجوم و أذانه بلجج و إراءته
 مناسكه - إلى غير ذلك مما ذكر الله في كتابه من خصائصه و حقه اصطفاؤه -
 انتهى (٥) في م: حلاله (٦) في م: ذكرنا (٧) في ظ: كتفه (٨) وقال أبو حيان
 الأندلسي: ذكر تعالى كرامة إبراهيم في الدارين بأن كان في الدنيا من صفوته و في
 الآخرة من الشهود له بالاستقامة في الخير، و من كان بهذه الصفة يحب على كل
 أحد أن لا يعدل عن ملته؛ و هاتان الخلتان مؤكدتان، أما الأولى فباللام و أما
 الثانية فبان و باللام .

المتصفين بها ، فهو حقيق بالإمامة لعلو رتبته عند الله في الدارين ؛ ففي ذلك أعظم ترغيب في اتباع دينه و الاهتداء بهديه ، و أشد ذم لمن خالفه ؛ و كل ذلك تذكير لأهل الكتاب بما عندهم من العلم بأمر هذا النبي الكريم ٢ و ما هو سبب له ، و إقامة للحجة ٣ عليهم ، لأن أكثر ذلك معطوف على " اذكروا " قوله " يبنى اسرائيل اذكروا نعمتي " . ٥ و لما ذكر إمامته ذكر ما يؤتم به فيه و هو سبب اصطفاؤه و صلاحه و ذلك دينه ، و ما أوصى به عليه السلام بنيه ، و ما أوصى به بنوه بنهم سلفا ؛ لخلف* و لا سيما يعقوب عليه السلام المتوه بنسبة أهل الكتاب إليه فقال : ﴿ اذ ﴾ أى اصطفيناه بعظمتنا لآله ﴿ قال له ربه اسلم ﴾ أى لإحسان ربك إليك ، و حذف المفعول ليتناول كل ما يصح إسلامه إلى ١٠ المسلم إليه و قصره عليه و تحلى^١ المسلم عنه ﴿ قال اسلمت لرب العالمين ٥ ﴾ أى المحسن إلى و إلى جميع الخلائق ﴿ و وصى بها ﴾ أى بهذه المقالة أو الوصية أو الخصلة التى اصطفاها الله بها ، و لعله لم يذكر الضمير لثلا يوم

(١) ليس فى م (٢) زيد فى م : صلى الله عليه وسلم (٣) فى ظ : الحجة (٤) فى ظ : سلمها - كذا (٥) من مد و ظ ، وفى الأصل : مخلف - كذا (٦) من م و ظ ، وفى الأصل : محلى - كذا ، وفى مد : تحلى . و قال أبو حيان الأندلسى : وفى قوله : ﴿ اسلم ﴾ تقدير محذوف ، أى أسلم لربك ، وأجاب بأنه أسلم لرب العالمين ، فتضمن أنه أسلم لربه لأنه فرد من أفراد العموم ، وفى العموم من الفخامة ما لا يكون فى الخصوص ، لذلك عدل أن يقول : اسلمت لربي ، و من كان ربا للعالمين ينبغى أن يكون جميعهم مسلمين له منقادين .

الرجوع إلى ربه ، و قرئ "واوصى" فهو ١ من إيصاء و الوصية
 وهي التقدم في الشيء النافع المحمود عاقبته ، و قراءة التشديد أبلغ
 لدلالتها على التكرار و التكثر ١ (إبراهيم بنيه و يعقوب) وصى بها أيضا
 بنيه فقال كل منهم : (يبنى ان الله) بعظمته و كماله (اصطنى لكم الدين)
 ٥ و هو الإسلام ، فأغناكم ٣ عن تطلبه و إجابة الفكر فيه رحمة منه لكم
 (فلا) أى فتسبب عن ذلك أنى أقول لكم : لا (تموتن) على حالة
 من الحالات (الا و اتم) أى و الحال أنكم (مسلمون ٥) أى ملفون
 بأيديكم و جميع ما ينسب إليكم لله لا حظ لكم فى شيء أصلا و لا التفات
 إلى غير مولاكم ، فان من كمل افتقاره إلى الغنى الحكيم أغناه بحسب
 ١٠ ذلك . و قرر سبحانه بالآيات الآتية بطلان ما عليه المعتنون من اليهودية
 و النصرانية ، و برأ خليله و الأنبياء من ذلك على وجه أوجب القطع
 بأنهم عالمون بطلانه .

ذكر قصة إبراهيم عليه "سلام من 'توراة : ذكر فى السفر
 الأول منها أنه إرهيم بن تارح بن ناحور بن شارب بن

(١) ليس فى مد (٢-٢) ليست فى ظ (٣) زيد فى ظ : ٤ (٤) و فى البحر المحيط
 ١ / ٣٧٢ : إبراهيم اسم علم أعجمى ، قيل و معناه باسريانية قبل النقل إلى العلمية
 أب رحيم ، و فيه لغى ست تألف و ياء و عى الشهيرة المتدواله و ألف مكان الياء ،
 و باسقاط الياء مع كسر الهاء أو فتحها أو ضمها أو يحذف لألف و الياء بفتح الهاء ،
 قال عبد المطلب :

نحن آل الله فى كعبته لم نزل ذل على عهد إبراهيم

وفى ص ٣٧٤ : هو إله الحادى و الثلاثون نبينا رسول الله صلى الله عليه و سلم ،
 و هو خليل الله بن تارح بن ناحور بن ساروغ بن أرغو بن فالح بن عابر و هو =

١ ارغو بن^١ فالغ^٢ بن عابر^٣ بن شالخ^٤ بن ارغشدد^٥ بن سام بن نوح ؛ لأنه قال في التوراة : لما أتت علي سام مائة سنة ولد له ارغشدد^٥ فأتت عليه خمس^٦ و ثلاثون سنة فولد له شالاح^٧ و سماه في موضع آخر شالخ^٧ ، فأتت عليه ثلاثون سنة فولد له عابر^٣ فأتت عليه أربع و ثلاثون سنة فولد له فالغ^٢ ، فأتت عليه ثلاثون سنة فولد له آرغو^١ ، فأتت عليه اثنتان^٨ ٥ و ثلاثون سنة فولد له شارغ^{١١} ، فأتت عليه ثلاثون سنة فولد له ناحور^{١٢} ،

= هود النبي عليه السلام ، و مولده بأرض الأهواز ، و قيل بكوثر و قيل بابل و قيل بتجران ، و نقله أبوه إلى بابل أرض نمرود بن كنعان (ه) زیده بعده في الأنساب للسمعاني ١٣/١ : ازر ، و في نسب قريش : آزر (٦) من م و ظ و مد ، و في الأصل : ناخور ؛ و في البحر المحيط : ناجور ؛ و في الأنساب للسمعاني ١٣/١ : ماخور - راجع نسب قريش ٤/١ (٧) من الأنساب ، و في الأصل و م و مد : ساروغ ، و في ظ : ساوغ ، و في نسب قريش : أسرع .

(١-١) من نسب قريش ، و في الأصول : ارغو بن ، و ليس في الأنساب (٢) في الأصل و م و مد : فالاع ، و في م : قلاع ؛ و التصحيح من البحر المحيط و الأنساب و نسب قريش (٣) في الأصول : عابر ، و التصحيح من الأنساب و نسب قريش . (٤) في الأصول : شالاح ، و التصحيح من الأنساب : نسب قريش (٥) في الأصول : ارغشدد ، و التصحيح من الأنساب و نسب قريش ١٦ في م : خمسة - كذا (٧) من التعليق عليه آنفاً (٨) في الأصل و م و ظ : فالاغ ، و في مد : فالاع ، و التصحيح من الأنساب و نسب قريش (٩) في الأصول : ارغو ، و التصحيح من نسب قريش (١٠) في ظ : اثنتان (١١) من الأنساب ، و في الأصول : ساروغ ، و في نسب قريش : أسرع (١٢) هكذا في الأصول و نسب قريش ، و في الأنساب : ماخور .

فَأَتَتْ عَلَيْهِ [تسع و عشرون سنة فولد له تَارَحَ فَأَتَتْ عَلَيْهِ - ١] خمس
و سبعون سنة 'فولد له' ابرم و ناحور ٣ و هاران . و خالفه في الإنجيل
بعض المخالفة فقال في إنجيل لوقا : ناحور ٣ بن شارغ ٤ بن ارغو ٥ بن
فالغ ٦ بن عابر بن ٧ صالا بن قينان ٨ بن أرغشدد ٩ بن سام بن نوح ؛
و نوح على ما قال في التوراة ابن ملك ٩ بن متوشلح ١٠ بن خنوخ ١١ بن
يارد ١٢ ١٣ بن هليل ١٣ بن قينان ١٤ بن أنوش ١٥ بن شيث ١٦ بن آدم
عليه السلام . و هكذا ١٧ قال في أثناء ١٨ إنجيل لوقا إلا أنه قال في ملك :

(١) زيد من م و ظ و مد (٢-٢) ليست في م (٣) هكذا في الأصول و نسب
قريش ، و في الأنساب : ماخور (٤) من الأنساب ، و في ظ و مد : شارخ ،
و في الأصل و م : سارخ ، و في نسب قريش : أسرع (٥) في الأصول : ارغو ،
و التصحيح من نسب قريش (٦) في الأصول : فائق ، و التصحيح من
الأنساب و نسب قريش (٧-٧) كذا في الأصول ، و في الأنساب و نسب
قريش : شالغ (٨) في الأصول : أرغشاد ، و التصحيح من الأنساب و نسب
قريش (٩) هكذا في الأصول و الأنساب ، و في نسب قريش : لامك (١٠) هكذا
في الأصول و الأنساب ، و في نسب قريش : متوشالغ (١١) من ظ
و الأنساب و نسب قريش ، و في الأصل و م و مد : حنوح (١٢) في م : يارد ،
و في نسب قريش : يادر ، و في الأنساب : ادد (١٣-١٣) من نسب قريش ،
و ليس في الأنساب ، و في الأصول : بن مهلايل (١٤) هكذا في الأصول
و الأنساب ، و في نسب قريش : قنان (١٥) هكذا في الأصول و الأنساب ، و في
نسب قريش : أنش (١٦) من الأنساب ، و في نسب قريش : شاث ، و في
الأصول : شيث - كذا بالتاء المثناة (١٧) في م : كذا (١٨) من م و ظ و مد ،
و في الأصل : أثناء ، و زيد فيه بعده «و» .

لامك ، و في ۱ يارذ : يرذ بن مهلا لايل ۱ . ثم قال في التوراة : و ولد
 هاران لوطا ، و مات هاران في حياة أبيه تارح في الأرض التي ولد فيها
 وهي أور^۲ الكلدانيين ۳ - و في نسخة^۴ : الكردانيين - " فتزوج إبرم سري
 وكانت عاقرا^۵ فلم يولد لها ولد ، فانطلق تارح بابنه إبرم و بلوط ابن
 ابنة هاران و بكتته سري^۶ من اور الكلدانيين متيما أرض كنعان ، فاتوها
 إلى حرّان فسكنوها ، فتوفي تارح بحرّان عن مائتي سنة و خمس سنين ؛
 و قال الرب لإبرم : اخرج من أرضك من حيث ولدت و من آل^۷ أبيك
 إلى الأرض التي أريك فأجعلك^۸ لشعب عظيم و أباركك و أعظم اسمك
 و كن مباركا و أبارك بنيك و ألن لأعنيك و يتبارك بك جميع قبائل
 الأرض و بزرعك ، فصنع إبرم كما أمره الرب و انطلق معه لوط ابن
 أخيه و سري زوجته و كان إذ ذاك ابن خمس و سبعين سنة و معهم جميع
 مواشيهم ؛ ما اتخذوا بحرّان من ولدان و خدم ، فخرجوا يريدون أرض
 كنعان فاتوها ، فجاء إبرم حتى^۹ أتى بلاد شحام و إلى بلوط ممرى و كان
 الكنعانيون بعد سكانا في الأرض فاعتن الرب لإبرم و قال له : إني
 معط^{۱۰} ذريتك هذه الأرض ، و بنى إبرم هنالك مذبحا للرب إذ ظهر له ، ۱۵

(۱-۱) في م : زيرد مهلا لايل ، و في ظ : بارد برذ بن مهلا لايل ، و في مد : بارد
 يرذ بن مهلا لايل (۲) في مد فقط : اوار (۳) في م : الكلدانيين (۴) زيد في م و مد :
 اتون (۵) زيد في م : و قتل الأصبياني عن السدي أن اور أرض بين الكوفة
 و البصرة (۶) من م و مد و ظ ، و في الأصل : كاقرا ، (۷) زيد في م : و .
 (۸) في مد : إلى (۹) في م : فأجعل (۱۰) ليس في ظ .

و انتقل من هنالك إلى الجبل من المشرق إلى بيت ايل ١ ، فنصب خيمته
 في بيت ايل من غربها قبالة البحر و عاي ٢ من شرقها ، و بنى ثم للرب
 مذبحا و دعا باسم الرب ، ثم ظعن منطلقا و كان مظعنه إلى مهب ٣ الجنوب
 و كان جوع في الأرض ، فهبط إبراهيم إلى مصر ليسكنها ، لأن الجوع
 اشتد في الأرض ؛ فلما دنى / من مصر قال لسرى امرأته : إني عالم أنك
 امرأة حسنة ، فان رآك المصريون يقولون : امرأته ، فيقتلوني ؛ قولي :
 إني أخته - فذكر قصة أخذ فرعون مصر لها و القوارع التي أصابته فحالت
 بينه و بينها نفلى سيلها و أحسن إليها و إلى إبراهيم - إلى أن قال : ففرج
 لإبرم من مصر هو و امرأته و لوط معه إلى أرض ٤ التيمن - و في
 ١٠ نسخة : إلى القبلة - و هي ٥ جهة الجنوب فاستغنى إبراهيم جدا ، فظعن ٦ لمظعنه ٧
 من الجنوب حتى أتى بيت ايل إلى الموضع الذي كان نصب فيه خيمته
 من قبل و لوط معه و كان له غنم و بقر و خير كثير جدا و أخيه ،
 و لم تكن تلك الأرض تسعهما كليهما ٨ ، لأن مواشيهما كثرت جدا ؛ فذكر
 أن لوطا رفع بصره فنظر إلى أرض الأردن فاذا هي كلها أرض سقى و شرب
 ١٥ مثل فردوس الله و مثل أرض مصر التي في مدخل صاغار - و في نسخة :
 زغر ٩ فاختار لوط أرض الأردن ؛ فسكن إبراهيم أرض كنعان ، و سكن
 لوط قرى عاجار و ورث - و في نسخة : قرى المرج - و خيم إلى سدوم و كان
 (١) في م : آيل - كذا (٢) في م فقط : و عاي (٣) ليس في مد (٤) من م و مد
 و ظ ، و في الأصل : الأرض - كذا (٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل :
 هو (٦) من م و مد ، و في الأصل و ظ : فظعن - كذا (٧) و في ظ : لمظعنه ،
 و في مد : بمظعنه ، و في م : بمظعنه (٨) في ظ : كلاهما (٩) في مد : زغر .

أهل سدوم أشرارا خَطَّاةٌ جدا ، فقال الرب لإبرم بعد ما اعتزله لوط :
 مد بصرك فانظر من المكان الذى أنت فيه إلى الجرنيا^١ و التيمن - و فى
 نسخة : إلى الشمال والجنوب و المشرق و المغرب - لأن جميع الأرض
 التى رى إياك أعطيتها و ذريتك من بعدك إلى الأبد ، و أجعل ذريتك
 مثل ثرى الأرض ، فان قدرت أن تحصي تراب الأرض فان زرعك ه
 يحصى^٢ ، فأتى إبرم فسكن بين بلوط - و فى نسخة : فى مرج عمرى
 الاموراني التى يحبرون^٣ - و بنى هنالك مذبحا للرب ، و كانت على عهد
 امرقال^٤ ملك شنعار - و فى نسخة : شنوار - و ارنوخ ملك ذى^٥ اللاشار -
 و فى نسخة : الخزر - كدر لعمر^٦ ، ملك عيلم^٧ - و فى نسخة : خوزستان -
 و ترغيل ملك جيلان^٨ - و فى نسخة : الأمم - اجتمع هؤلاء فى قاع ١٠
 السدوميين و هو البحر المالح فقتلوا الجبابرة الذين^٩ فى العشرة القرى
 و الابطال الذين بها و الحورانيين الذين فى جبال ساعير - و فى نسخة :
 شراة - إلى بطمة فاران ١١ التى فى البرية ، و رجعوا و أتوا عين الدنيا ١٢ -
 و فى نسخة : الحكم ١٣ - و هى رقيم و قتلوا كل رؤساء العمالقة و الامورانيين
 سكان عين جاد ، و خرج بارع ملك سدوم و بز^{١٤} شع ١٤ ملك عامرا ١٥
 (١) من ظ ، و فى الأصل : الجريا ، و فى م : الجريا ، و فى مد : الجرتيا (٢) فى
 الأصل : محصى - كذا (٣) من م و مد ، و فى ظ : يحبرون ، و فى الأصل :
 محرون (٤) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : امرفال (٥) من م و ظ و مد ،
 و فى الأصل : دى (٦) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : اللاتار (٧) فى م : لعمرى .
 (٨) فى م : هيلم (٩) هكذا فى الأصل و ظ ، و فى م و مد : حيلان (١٠) فى
 الأصل : الذى ، و التصحيح من م و مد و ظ (١١) فى ظ : ماران (١٢) من
 م و ظ و مد ، و فى الأصل : دنيا (١٣) فى ظ : الحكيم (١٤) فى ظ : مرتسع .

و شَنَاب ملك ادوما ' و شَالِيم ملك صَبُونِيم و ملك بالاع' التي هي صافار-
 و في نسخة : زغر- خمسة ملوك ' ، قاتلوا الاربعة بقاع السدوميين ،
 فهرب ملك سدوم و ملك عامرا فوقعوا هناك ' و هرب البقية إلى الجبل
 فاستباحوا جميع مواشي سدوم و عامرا و جميع طعامهم و استاقوا لوطا
 ٥ ابن أخى إبرم و ماشيته و انطلقوا ، فأتى من نجا منهم و أخبر إبرم العبراني
 فبعى فتياته و مولديه ثلاثمائة و ثمانية عشر رجلا و سار في طلبهم إلى داريا -
 و في نسخة : بانياس - فأحاط بهم ليلا ، فقاتلهم و هزمهم إلى الجوف -
 و في نسخة : المرة - التي عن شمال دمشق و هي قرية يقال لها حلبون ' و
 ورد لوطا ابن أخيه و ماشيته و جميع المواشي و النساء و الشعب ، فخرج
 ١٠ ملك سدوم فلتقاه فرد إليه جميع ما سلب منه ؛ و من بعد هذا حل وحي ' ١
 الله على إبرم في الرؤيا و قال له : يا إبرم ! أنا أكاثفك و أساعدك ، لأن
 ثوابك قد جزل جدا ؛ فقال إبرم : اللهم ! رب ما الذى تنحلنى و أنا خارج
 من الدنيا بلا نسل و يرثى العيازر ١١ غلامى الدمشقى ؟ فقال له الرب :
 لا يرثك هذا بل ابنك الذى يخرج من صلبك فهو يرثك ، و ١٢ قال له ١٢ :

(١) كذا في الأصل بالبدال المهملة ، و في م و مد : ادوما - بالذال المعجمة .

(٢) في م : بالاغ (٣) في مد : زغر - بالزاي الفارسية (٤) زيدت في ظ : و .

(٥) من مد و ظ ، و في م : اشتاقوا ، و في الأصل : استاقوا - كذا (٦) زيدت

في م : و (٧) في ظ فقط : المرة (٨) في م و مد : حلبون (٩) من م و مد و ظ ،

و في الأصل : خيه - كذا (١٠) من م و مد و ظ ، و وقع في الأصل : و هي -

محرفا (١١) في م : العياذر - كذا (١٢-١٣) في م : قاله .

انظر إلى السماء وأحص النجوم إن كنت تقدر أن تحصيها^١، ثم قال له:
 كذلك تكون ذريتك، فآمن إبرم بالله^٢، وقال له الرب: [أنا الرب - ٣]
 إلهك الذي أخرجك^٤ من اور الكلدانيين - وفي نسخة: اتون الكزدانيين -
 لأعطينك^٥ هذه الأرض لترثها؛ فلما كان غروب الشمس وقع الصمت
 على إبرم وغشيه خوف وظلمة عظيمة فقال الرب لإبرم: اعلم علما ه
 يقينا أن نسلك سيسكنون^٦ في أرض ليست لهم، فيتعبونهم ويكدونهم
 أربعمئة سنة، والشعب الذين يتعبونهم فاني أدينهم ويخرجون من هناك
 بعد ذلك بمال عظيم، وأنت تنتقل إلى آبائك بسلام وتدفن^٧ بشيخوخة^٨
 خير وصلاح، والحقب الرابع يرجعون إلى ههنا، لأن إثم^٩ الامورانيين
 لم يكمل بعد؛ فلما غرت الشمس صار دحي وخذسة^{١٠}، إذا بتور يدخن
 ومصباح نار يلهب، ويردد بين تلك الانصبه، وفي ذلك اليوم عاهد
 الرب إبرم عهدا وقال: إني معط ذريتك هذه الأرض من نهر مصر
 وإلى الفرات النهر الأعظم، وإن سُرّي امرأة إبرم لم تكن تلد وكانت
 لها أمة مصرية اسمها هاجر فقالت سُرّي / لإبرم وهما بأرض كنعان: ٦/
 إن الرب قد حرمني الولد فادخل^{١١} على أمتي وابن بها لعلّي أتعزى^{١٢} بولد ١٥
 منها، تسمع^{١٣} إبرم قول سري وأطاعها، وذلك بعد ما سكن أرض
 (١) في م: تحصيها (٢) في ظ: الله (٣) زيد من وظ و مد (٤) في مد: اخرج.
 (٥) في مد: لأعينك (٦) زيد في م: أرض (٧) في مد: لا تدفن (٨) في م:
 بشيخوخه - كذا (٩) في م: اسم، وفي مد: اثم - كذا (١٠) في م: فاخل.
 (١١) في م: تعز (١٢) في م و مد وظ: فسمع.

كشمان عشر سنين ، فحبلت فقالت سرى لإبرم : ألمت صاحب ظلامتى ،
 أنا وضعت أمتى فى حضنك ^١ ، فلما حبلت هنت عليها بحكم الرب بينى
 وبينك ، فقال : هذه أمتك مسئلة إليك . اصنعى بها ما أحببت ، فأهانتها
 سرى ^٢ سيدتها فهربت منها ، فلقبها ملاك الرب على عين ماء فى البرية فى
 ٥ طريق سور - وفى رواية ^٣ : فى طريق حذر ^٤ ، وفى نسخة : على العين
 التى بطريق الجفار - فقال لها : يا هاجر أمة سرى ! ارجعى إلى سيدتك
 واستكدى تحت يدها ، ثم قال لها ملاك الله : لا كثرن نسلك حتى
 لا يحصى ، ثم قال لها : ها أنت حامل - وفى نسخة : إنك حبلى - وستلدين
 ابنا وتدعين اسمه إسماعيل ، لأن الرب قد عرف لك خضوعك ، ويكون
 ١٠ ابنك هذا رجلا يأوى البرية ويده فى جميع الناس - وفى نسخة : وحشى
 الناس - يده على كل ويد كل به ، وسيحل على جميع حدود إخوته ، فدعت
 اسم الرب الذى كلها فقالت : أنت الله ذو الوحي والرؤيا ، وذلك لأنها
 قالت : إني رأيت رؤيا ، ولذلك دعت تلك الطوى بـتر الحى وهى
 بتر رقيم وحذر ^٥ - وفى نسخة : فيما بين قادس وبارد ^٦ - ثم ولدت هاجر
 ١٥ لإبرم ابنا فدعا إبرم اسمه إسماعيل ، وكان إبرم ابن ست وثمانين سنة
 إذ ^٧ ولدت هاجر له إسماعيل ، فلما أتى على إبرم تسع وتسعون سنة
 اعتلن له الرب وقال له : أنا الله إله المواعيد ، أرضنى تكن غير ذى ^٨

(١) فى م : حصفك - كذا بالصاد والفاء (٢) زیدت فى م : و (٣) فى ظ : نسخة .

(٤) فى م و مد : حذر ، وفى ظ : حدود (٥) فى م و مد : حذر (٦) فى مد :

بادرا (٧) فى ظ : او - كذا (٨) ليس فى م .

عيب و أثبت عهدي بيني وبينك - وفي رواية : فأحسن أمانى ولا تكن
ملوما فاني جاعل بيني وبينك ميثاقا ، وأكثرك جدا جدا ؛ نحر إبراهيم
على وجهه فكلّمه^١ الله و قال له : [أنا -^٢] أثبت لك عهدي - وفي
نسخة : فأوحى الله إليه قائلا له : إني قد جعلت ميثاقى معك - و تكون^٣
أبا لشعوب كثيرة ، و^٤ لا يدعى اسمك فيما بعد إبرم بل يكون اسمك ه
إبراهيم ، لأنى جعلتك أبا لشعوب كثيرة^٥ ، و أنميك و أثريك جدا جدا ،
و أجعلك للشعوب رئيسا ، و الملوك من صلبك يخرجون ، و أثبت
العهد - وفي نسخة : و أفى بميثاقى^٦ - بيني و بينك و بين نسلك من بعدك
عهدا دائما ، و أكون لك إلها و لزرك من بعدك ، و أعطيك و ذريتك
من بعدك أرض سكناك و جميع أرض كنعان ميراثا إلى الأبد ،^{١٠}
و أكون لهم إلها ، و قال الله لإبراهيم : احفظ عهدي أنت و زرك
من بعدك لأحقابهم ، هذا عهدي الذى آمركم به لتحفظوه ليكون بيني
و بينك و بين نسلك من بعدك أن تحتوا^١ كل ذكر و تحتوا^١ لحم
نحرلكم و يكون علامة العهد بيني و بينكم ؛ وليختن كل ذكر منكم ابن
ثمانية أيام لأحقابكم ولاد البيت و المبتاع بالمال ، و كل من كان من أبناء^{١٥}
الغرباء^٢ الذين ليسوا من زرك فليختن اختان المولود فى بيتك و المبتاع
بمالك ، و يكون عهدي ميسما فى أجسادكم عهدا دائما إلى الأبد ؛ و كل

(١) فى م : كلم (٢) زيد من م و ظ و مد (٣) فى ظ : يكون (٤ - ٥) ليست
فى م (٥) فى م : ميثاقى (٦) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : تحتوا - كذا .
(٧) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : الغربا - كذا .

ذكر على غرة^١ لا تخن غرك^٢ في اليوم الثامن فتهلك تلك النفس من شعبها ، لأنها أبطلت عهدي . وقال الله لإبراهيم : سرى صاحبك ، لا تدع اسمها سرى لأن اسمها سارة وأبارك فيها ، وأعطيك منها ابنا وأباركه ، ويكون رئيسا لشعوب كثيرة و ملوك الشعوب من نسله يخرجون ،
 ٥ نخر إبراهيم على وجهه ضاحكا وقال في قلبه - وفي رواية متعجبا يقول في نفسه - و هل يولد لابن مائة سنة ابن و سارة تلد وقد أتى عليها تسعون سنة ! وقال إبراهيم^٣ لله : ياليت إسماعيل يحيى بين يديك ! وقال الله لإبراهيم : حقا - وفي نسخة : نعم - إن سارة صاحبك ستلد ابنا و تسميه إسحاق ، و أثبت العهد بيني و بينه إلى الأبد و لذريته من بعده ؛
 ١٠ و قد استجبت لك في إسماعيل فباركته و كثرته و أميته جدا جدا . و يولد له اثنا عشر عظيما ، و أجعله رئيسا لشعب عظيم ؛ و أثبت عهدي لإسحاق الذي تلد لك سارة في هذا الحين^٤ من قابل . فلما فرغ من كلامه ارتفع استعلان الرب عن إبراهيم ، فاطلق إبراهيم بإسماعيل ابنه و جميع أولاد بيته و المبتاعين بما له كل ذكر من بيت إبراهيم فخن غرلهم في
 ١٥ ذلك اليوم كما أمره الله ، و كان قد أتى على إبراهيم تسع^٥ و تسعون سنة إذ ختن غرله و كان قد أتى لإسماعيل ابنه إذ اختن ثلاث عشرة سنة ، و ختن

(١) في م : غرله (٢) في م : عرته - كذا (٣) ليس في ظ (٤) في م و مد : حين ، وفي ظ : الحيز (٥) في م : تسعة (٦) قال المؤرخون : نقل إبراهيم ولده إسماعيل إلى مكة و هو رضيع و قيل ابن سنتين و قيل ابن أربع عشرة سنة ، و ولد قبل إسحاق بأربع عشرة سنة ، و مات و له مائة و ثلاثون سنة ، و كان لإسماعيل لما مات أبوه إبراهيم تسع و ثمانون سنة ، و عاش إسحاق مائة و ثمانين سنة ، و مات =

أيضا معه أبناء الغرباء المشايخين ثم أكل البشارة بإسحاق ، كما سيأتى فى سورة هود إن شاء الله تعالى - إلى أن قال : وذكر الرب سارة كما قال :
 وصنع ١ الله تبارك وتعالى بسارة كما وعد ، فحبلت وولدت لإبراهيم ابنا على كبره فى الوقت الذى ٢ وعد الله ، فسمى إبراهيم ابنه من سارة إسحاق ، فحقت إبراهيم إسحاق ابنه / فى اليوم الثامن كما أمره الرب ، وكان ٥ ٢٧ /
 إبراهيم ابن مائة سنة ؛ فقالت سارة : لقد أنعم الله على وفرحنى فرحا عظيما ، فمن سمع فليفرح لى ، وقالت : من كان يقول لإبراهيم : إن سارة ترضع غلاما وتلد ابنا بعد الكبر ؛ فشب الغلام وفطم وصنع إبراهيم يوم فطم ٣ مأدبة عظيمة - ثم أعاد ذكر أمر سارة بإخراج هاجر وإبعاها وأن هذا شق على إبراهيم جدا وقال : فقال الله لإبراهيم : لا يشقن ١٠ عليك حال الصبي وأمتك ، ففدا إبراهيم بأكرا وأخذ خبزا وإدابة من ماء فأعطاهما هاجر وحملها والصبي والطعام فانطلقت وتاهت فى بيرة بئر سبع - وفى نسخة : بئر الحلف ، لأن إبراهيم حالف صاحب تلك الأرض عندها - وتقدير الماء من الإدابة فألقت الصبي تحت
 = بالأرض المقدسة ودفن عند أبيه إبراهيم ؛ وكان بين وفاة إبراهيم ومولد محمد صلى الله عليه وسلم نحو من ألفى سنة وستائة سنة واليهود تنقص من ذلك نحو من أربعائة سنة - البحر المحيط ١ / ٤٠٠ .

(١) فى م : وضع (٢) من م ومد وظ ، وفى الأصل وم : للذى (٣) فى م : فطمه .
 (٤) فى م ومد وظ : فاخذ (هـ) من م ومد ، وفى الأصل : حيزا ، وفى ظ : خبرا - كذا (٦) فى م ومد : نفذ .

شجرة من الشيع^١ وانطلقت وجلست قبالة و تباعدت عنه كريمة بسهم
 كيلا تهاين موته ، فلما صرخ الغلام وبكى سمع الرب صوته فدعا ملاك
 الرب هاجر من السماء وقال لها : ما لك يا هاجر ؟ لا تخافي ، لان الرب
 قد سمع صوت الصبي حيث هو ، قومي فاحمل الصبي وشدي به يديك ،
 ٥ لاني اجعله رئيسا لشعب عظيم ؛ فغلب الله عن بصرها فرأت بئر ماء ،
 فانطلقت فلأت الإداوة وسقت الغلام^٢ ؛ وكان الله مع الغلام فشب
 وسكن بركة فاران وكان يتعلم الرمي في تلك البركة وزوجته أمه امرأته -
 انتهى . وفيه : إن هذا الكلام في إخراج هاجر ولدها ظاهره مناقض
 لما تقدم في ختان إسماعيل عليه السلام ، فان فيه أنه كان ابن ثلاث عشرة
 ١٠ سنة ، وهذا ظاهره أنه كان رضيعا ؛ وفي الحديث الصحيح أنه وضعه
 عند البيت وهو يرضع . ويمكن حمل هذا عليه بهذا الكلام الأخير ،
 وأما الأول فلم يقل فيه إنه كان عند الختان بيت المقدس ، فيمكن أن
 إبراهيم عليه السلام طوى له الله الأرض بالبراق أو غيره فذهب إلى
 مكة المشرقة فختنه ثم رجع . وفيه بشارة بنينا محمد صلى الله عليه وسلم
 ١٥ أصرح بما ذكره وهي قوله : و يتبارك بك جميع قبائل الأرض . لأن
 ذلك لم يحصل بأحد من أولاد إبراهيم^٣ عليه السلام إلا بالنبي صلى الله
 عليه وسلم ، فقد أثبت البركة به صلى الله عليه وسلم والخير في غالب قبائل

(١) من م ومد ، وفي الأصل : السج ، وفي ظ : الشيخ - كذا والشيخ شجرة -

قطر المحيط ١٠٩٧/٢ (٢) ليس في ظ (٣) من م ومد وظ ، وفي الأصل :

آدم - كذا .

الأرض ، و يكون الباقي بعد نزول عيسى عليه السلام . و كذا قوله :
 و يده في جميع الناس - إلى آخره ، لأن إسماعيل عليه السلام لم ينقل
 أحد أن يده كانت على جميع الناس ، و لا حل على جميع حدود إخوته ،
 و لا اتصف من أولاده أحد بهذا الوصف إلا النبي صلى الله عليه و سلم ؛
 ثم رأيت في شرح المقاصد للشيخ سعد الدين التفتازاني و شرح الصحائف
 للإمام السمرقندي التنبية على هذا النص .

و لما قرر سبحانه لبني إسرائيل أن أباهم يعقوب ممن أوصى بنيه
 بالإسلام قال مبكتا لهم : ﴿ ام ﴾^١ فلم قطعاً من ذكر حرف العطف أن
 المعطوف عليه محذوف كما قالوه في أحد التقادير^٢ في هذه الآية و في
 " أمّن هو قانت أثناء الليل^٣ " في سورة الزمر^٤ فكان التقدير هنا^٥
^٦ لتوبيخهم و تقرّيعهم بأن أي شق احتاروه نزمهم به ما يكرهون^٧ : أ كنتم
 غائبين عن هذه الوصية من إبراهيم و يعقوب عليهما السلام أم حاضرين
 و كنتم غائبين^٨ في أمر يعقوب عليه السلام خاصة أم ﴿ كنتم شهداء ﴾
 الآية ، أي أ كنتم غائبين عن علم ذلك أم لا حين حكتم بتخصيص أنفسكم
 بالجنة ليمنعكم ذلك عن مثل هذا الحكم ؛ و على كل تقدير لا يضركم^٩
 جهله ، لأن عندكم في كتاب الله المنزل على بيتكم من الأمر بمثله عن الله
 ما يغنيكم عنه ، و هو مانع لكم أيضاً من هذا الحكم على وجه قطعي ؛
 (١) ليس في م (٢) زيدت في م « و » (٣) سورة ٣ آية ٩ (٤) زيد في م ومد
 « كما يأتي في سورة الجاثية » (٥) في م : بها (٦ - ٧) ليست في ظ (٧) في م : ام .
 (٨) من م ومد وظ ، في الأصل : عاملين .

و في ذلك إشارة إلى عدم وجوب التقيد^١ بالآباء، وإرشاد إلى توسيع^٢
 الفكر إلى المنعم الأول وهو رب الآباء للتقيد^٣ بأوامره والوقوف عند
 ذواجه^٤ سواء كان ذلك موافقا لشرع الآباء أو مخالفا، ولما كان هذا
 لازما لمضمون قوله تعالى: "تلك أمة قد خلت - الآية"، اتبعه بها، أي^٥
 هـ قالكم والسؤال عنها في ادعائكم أنهم كانوا هودا أو نصارى؟ كما سيأتي
 النص بالتوبيخ على ذلك واتباعه مثل هذه الآية، لأنه إما أن يكون
 السؤال عن النسب أو عن العمل ولا ينفعكم شيء منهما، لأنه ليس
 للانسان إلا ما سعى، فليس السؤال عنهم حيثئذ لمن عنده علم ما يأتي
 وما يذر إلا فضولا، وفيه تنبيه على أنهم قطعوا أنفسهم عنهم، لأنهم لما لم
 ١٠ يتبعوهم في الإسلام فصلوا ما بينهم وبينهم من الوصلة بالنسب وحصلت
 براءتهم منهم، لأن نسب الدين أعظم من نسب الماء والطين، أو يقال
 وهو أحسن: لما ادعى أهل الكتاب أن الجنة خاصة بهم ورد ذلك
 سبحانه عليهم بأنها لمن أسلم محسنا وذكرهم بأحوال الخليل عليه السلام
 حتى ختم بأنه من رؤس المتصفين بهذا الوصف وأنه أوصى بنيه به
 ١٥ / ١٢٨ / فكان كأنه قيل إنكارا عليهم في دعواهم الاختصاص بالجنة وتقريرا لهم:
 ٧١ كنتم شهداء لذلك منه حتى تكونوا بمن اتتم بأمره في وصيته فتكونوا
 أهلا للجنة أم كنتم شهداء يا بني يعقوب (١) اذ حضر يعقوب (٢) صاحب

(١) في م: التقيد (٢) في م: توسع (٣) في م: للتقيد (٤) من م ومد وظ،

وفي الأصل: زواجه (٥) ليس في م (٦) في ظ: ببه، ولا يتضح في م.

(٧) في م: ام.

نسبكم الأشهر ﴿ الموت ﴾ وهو [على - ١] ما أوصى به إبراهيم بنيه
﴿ اذ قال ﴾ أي يعقوب ﴿ لبنيه ﴾ .

٢ و لما كان مراده صلى الله عليه وسلم التعميم في كل شيء ليقع
التخصيص موقعه فلا يحتاج إلى سؤال آخر ٣ عبر بما العامة للعاقل وغيره
فقال : ﴿ ما تعبدون ؟ ﴾ ٤ ولو عبر بمن لم يفد جوابهم هذا التصريح بنفى ٥
عبادة شيء بما لا يعقل ٦ ؛ وقيد بقوله : ﴿ من بعدى ﴾ ٧ لأن الخليفة
كثيرا ما يخلف ٨ الغائب بسوء وإن كان مصلحا ٩ في حضوره ،
و أدخل الجار لأن أعمارهم لا تستغرق الزمان ١٠ ﴿ قالوا نعبد الهك ﴾
الذي خلقت ﴿ واله أبائك ﴾ الذي خلقهم وبقى بعدهم وبقى بعد كل

(١) زيد من م و مد و ظ (٢) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .
(٣) زيد في مسد : كان صنف (٤) في البحر المحيط ١ / ٤٠٠ : نزلت في اليهود
قالوا : ألسنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية ؟ قال الكلبي :
لما دخل يعقوب مصر وآهم يعبدون الأوثان والنيرين فجمع بنيه وخاف عليهم
ذلك فقال لهم : ما تعبدون من بعدى ؟ فأنزل الله هذه الآية إعلاما لبنيه بما وصى به
يعقوب و تكذيبا لليهود ؛ و « أم » هنا منقطعة تتضمن معنى بل و همزة
الاستفهام الدالة على الإنكار ، و التقدير : بل أكنتم شهداء ، فغنى الإضراب
الانتقال من شيء إلى شيء لا أن ذلك إبطال لما قبله ، ومعنى الاستفهام هنا التقرير
والتوبيخ وهو في معنى النفي ، أي ما كنتم شهداء فكيف تنسبون إليه ما لا تعلمون
ولا شهدتموه أنتم ولا أسلافكم - انتهى (٥ - ٥) ليست في ظ (٦) زيد في م :
ما تعبدون (٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : يختلف (٨) في الأصل :
ماصحا ، و التصحيح من م و مد و ظ (٩ - ٩) ليست في ظ .

شيء ولا يبدله ، كما كان قبل كل شيء ولا قبل له ، ثم بينوا الآباء بقولهم : ﴿ ابراهيم ﴾ أى جدك ﴿ واسماعيل ﴾ لأنه عم والعم صنو الأب فهو أب مجازا ﴿ واسحق ﴾ .

٥ . ولما تقدم ذكر الإله في إضافتين بينوا أن المراد به ' فيها واحد ' تحقيقا للبراءة من الشرك وتسجيلا على أهل الكتاب بتحتم بطلان قولهم فقالوا : ﴿ الها واحدا ﴾ ثم أخبروا بعد توحيدهم الذى تقدم أنه معى الإحسان فى قوله " وهو محسن " باخلاصهم فى عبادتهم بقولهم ﴿ ونحن له ﴾ أى وحده لا للأب ولا غيره ﴿ مسلمون ﴾ أى لا اختيار لنا معه بل نحن له كالجلل الآتف ٣ حيثما قادنا اتقدنا ، أى أم كنتم شهداء ١٠ له فى هذه الوصية لنشهد ١ لكم بما شهدنا لبنيه الموجودين * إذ ذاك * من الإسلام فتكونوا ١ من أهل الجنة .

ولما كان فى ذلك أعظم تسجيل عليهم بأنهم نابذوا وصية الأصفياء من أسلافهم و مرقوا من دينهم و تعبدوا بخلافهم و كان من المعلوم قطعا أن الجواب أنهم ما شهدوا ٢ ذلك و لاهم مسلمون عبر عنه بقوله : ١٥ ﴿ تلك أمة قد خلت ﴾ أى قبلكم بدهور لم تشهدوها ، و نبه على أنهم عملوا بغير أعمالهم بقوله : ﴿ لها ﴾ أى الأمة ﴿ ما كسبت ﴾ أى من دين

(١) ليس فى مد (٢) فى م : واحدا ، وزيد بعده فى م و مد : فحكي سيجاه ذلك عنهم (٣) من م وظ و مد ، وفى الأصل : الآتف (٤) من م و مد وظ ، وفى الأصل : ليشهد (٥-٥) فى م : او ذلك (٦) من م وظ و مد ، وفى الأصل : فيكونوا (٧) فى م : شاهدوه .

الإسلام خاص^١ بها لا شركة لكم فيه ﴿ ولکم ما کسبتکم ﴾ أى عما أتم عليه
من الهوى خاص بكم لا يسألون هم عن أعمالكم ﴿ ولا تسئلون ﴾ أى
أتم ﴿ عما كانوا يعملون ٥ ﴾ ولما أخبر تعالى أنهم تركوا السنة في
تهذيب أنفسهم بالاعتداء في الاهتداء بالأصفياء من أسلافهم و بين بطلان
ما هم عليه الآن من كل وجه وأوضح أنه محض الضلال بين أنه عاقبهم على ٥
ذلك بأن صيرهم دعاة إلى الكفر ، لأن سنته الماضية سبقت ٣ ولن
تجد لسنته تحويلاً أن من أمات سنة أحى على يديه^١ بدعة عقوبة له .
قال الحرالي : لأنها متاويبان في الأديان تناوب المتقابلات في الأجسام
فقال تعالى معجبا منهم عاطفاً على قوله ” وقالوا لن يدخل “ : ﴿ وقالوا ﴾
أى الفريقان من أهل الكتاب لا تباع الهدى ﴿ كونوا هودا او نصرى ١٠
تهتدوا ﴾ أى لم يكفهم ارتكابهم للباطل وسلوكهم طرق^٢ الضلال حتى
دعوا إلى ما هم عليه و وعدوا بالهداية الصائرة^٣ إليه فأمره تعالى بأن
(١) في ظ : خاصة (٢) جملة توكيدية لما قبلها لأنه قد أخبر بأن كل أحد يختص
بكسبه من خير و شر ، وإذا كان كذلك فلا يسأل أحد عن عمل أحد ، فكما أنه
لا ينغمم حسنتهم فكذلك لا تسألون ولا تؤاخذون بسيئات من اكتسبها
” ولا تزر وازرة وزر أخرى “ كل شاة يرجلها تناط . . . وفى قوله
﴿ لها ما كسبت ﴾ إلى آخره دلالة على بطلان من يقول بجواز تعذيب أولاد
المشركين بذنوب آبائهم ، وفى الآية قبلها دلالة على أن الأبناء يثابون على طاعة
الآباء - البحر المحيط ٤٠٥ : (٣) زيد فى م : ولن تجد لسنة الله تبديلاً (٤) فى
م : يده (٥) زيد فى م : الجنة (٦) فى م : طريق (٧) من ظ ، وفى بقية الأصول :
الصائر - كذا .

يحييهم أنه^١ مستن بسنة^٢ أيهم^٣ لا يحول^٤ عنها كما حالوا فقال موجهها
الخطاب إلى أشرف خلقه لعلو مقام ما يخبر به وصعوبة التقيد^٥ به على
النفس: ﴿قل بل﴾ مضربا عن مقابلهم^٦، أي لا يكون شيئا مما ذكرتم
بل نكون^٧ أو نلبس^٨ أنا ومن لحق بي من كل أهل الإسلام
﴿ملة إبراهيم﴾ ملابسة نصير^٩ بها إياها كأتنا^{١٠} تجسدتا^{١١} منها، وهو كناية عن
عدم الانفكاك عنها، فهو أبلغ مما لو قيل: بل أهل ملة إبراهيم. قال
الحرالي: ففيه كمال تسن محمد صلى الله عليه وسلم في ملته بملة إبراهيم
عليه السلام الذي هو الأول لمناسبة ما بين الأول والآخر، وقد ذكر
أن الملة ما أظهره نور العقل من الهدى في ظلم ما التزمه الناس من عوائد
١٠ أمر الدنيا، فكان أتم ما أبداه نور العقل ملة إبراهيم ﴿حنيفا﴾^{١٢} أي

- (١) في م: بانه (٢) في مد: لسنة (٣) في م وظ: ومد: إبراهيم (٤) من ظ،
وفي الأصل: تحول، وفي مد: يحول - كذا غير منقوط (٥) وفي م: التقيد.
(٦) وفي م: مقابلهم (٧) من م ومد، وفي الأصل: يكون، وفي ظ: نكون.
(٨) من م وظ ومد، وفي الأصل: نلبس (٩) من م ومد وظ،
وفي الأصل: نصير (١٠) من م ومد وظ، وفي الأصل: كائنا - كذا.
(١١) في مد: تجسدتا - كذا (١٢) قال أبو حيان في البحر المحيط ٤٠٦/١: وذكر
حنيفا ولم يؤنث لتأنيث ملة، لأنه حمل على المعنى، لأن الملة هي الدين مكانه
قيل: بل تشع دين إبراهيم حنيفا، وعلى هذا خرجه هبة الله بن الشجري في المجلس
الثالث من أماليه... والحنيف هو المائل عن الأديان كلها - قاله ابن عباس،
أو المائل عما عليه العامة - قاله الزجاج، أو المستقيم - قاله ابن تيمية، أو الحاج -
قاله ابن عباس أيضا وابن الحنفية.... وإنما خص إبراهيم دون غيره =

لينا هشا، سهلا قابلا للاستقامة مائلا مع داعي الحق منقادا له مسلما
 أمره إليه ، لا يتوجه إليه شيء من العشاوة^١ والكثافة والغلظة والجمود
 التي يلزم منها العصيان والشاخة والطفيان ، وذلك لأن مادة خف بكل
 ترتيب تدور على الخفة واللطافة ، ويشبه أن تكون الحقيقة الأولى منها
 النحافة ، ويلزم هذا المعنى الانتشار والضمور والميل ، فيلزمه سهولة الاقتياد^٥
 والاستقامة ، ويكشفه آية آل عمران "ولكن كان خيفا مسلما^٣"
 فذلك حاد عن بنيات طرق الخلق في انحرافهم عن جادة طريق الإسلام .
 وقال الحرالي : الحنيف المائل عن متغير ما عليه الناس عادة إلى ما تقتضيه

الفطرة / حنان ؛ قلب إلى صدق حسه^٥ الباطن .

١٢٩ /

ولما أثبت له الإسلام بالحنيفية نفي عنه غيره بقوله : ﴿ وما كان ١٠

== من الأنبياء وإن كانوا كلهم مائلين إلى الحق مستقيمي الطريقة حنفاء ،
 لأن الله اختص إبراهيم بالإمامة لما سنه من مناسك الحج والحنان وغير ذلك
 من شرائع الإسلام مما يقتدى به إلى قيام الساعة ، وصارت الحنيفية علما ميزا بين
 المؤمنين والكافرين ، وسمى بالحنيف من تبعه واستقام على هديه ، وسمى المنكث
 عن ملته بسائر أسماء الملل قبيح : يهودي ونصراني ومجوسي وغير ذلك من
 ضروب النحل - انتهى .

(١) في م : مشا هشا ، وفي مد : مشا (٢) في ظ : عاوة ، وفي مد : العشاوة .

(٣) سورة ٣ آية ٦٧ (٤) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : جنان - كذا بالجيم .

(٥) في م : خشية .

من المشركين ٥ قال الحرالي : فيه إنباء بجهل كيانه من أمر الشرك^١
في ثبت^٢ الأمور و الإفعال و الأحوال و في إفهامه أنه من أمر محمد
صلى الله عليه وسلم في الكمال الخاتم كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم منه في
الابتداء الفاتح ، قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : " قل ان صلاتي -
٥ إلى قوله : و انا اول المسلمين " فهذه أولية رتبة الكمال التي هي خاصة به
و من سواه فهو منه فيها ، لأن نفي الشيء يفهم البراءة و اللحاق بالمتأصل
في مقابلة^٣ ، فمن لم يكن مثلا من الكافرين فهو من المؤمنين ، لأنه لو كان
هو المؤمن لذكر بالصفة المقابلة لما نفي عنه ، لما في ذلك من معني إثبات
الوصف و نفي مقابلة ، و مثل هذا كثير الدور^٤ في خطاب القرآن ،
١٠ و بين من له الوصف و من هو منه تفاوت ما بين السابق و اللاحق في
جميع ما يرد من نحوه يعني و مثل هذا التفاوت ظاهر للفهم خفي عن
(١) أخبر الله تعالى أنه لم يكن يعبد وثنا و لا تمسا و لا قرا و لا كوكبا و لا شيئا
غير الله و كان في قوله ﴿ بل ملة ابراهيم ﴾ دليل على أن ملته مخالفة لملة اليهود
و النصارى ، و لذلك أضرب بيل عنها ، فثبت أنه لم يكن يهوديا و لا نصرانيا ،
و كانت العرب ممن تدين بأشياء من دين إبراهيم ثم كانت تشرك ، فنفي الله عن
إبراهيم أن يكون من المشركين ؛ و قيل في الآية تعريض بأهل الكتاب و غيرهم ،
لأن كلا منهم يدعى اتباع إبراهيم و هو على الشرك - قاله الزمخشري ؛ البحر
المحيط ١/ ٤٠٧ (٢) في م : الشركين (٣) في الأصل : تثت - كذا (٤) سورة ٦
آية ١٦٢ و ١٦٣ (٥) في م : مقابلة (٦) في م و ظ : الورود .

معاهد : العلم ، لأن العلم من العقل بمنزلة النفس ، والفهم من العقل بمنزلة الروح ، فالفهم مدرك لا يناله العلم ، كما أن للروح ٢ معتلى لا تصل إليه النفس ، لتوجه النفس إلى ظاهر الشهود ووجهة الروح إلى على الوجود - انتهى .

ولما قيل ذلك توجهت النفس إلى ما به يوصل إلى ملة إبراهيم ، ه
فصرف الخطاب الذى كان عند الحجاج للأكل على وجه يشمل من قاربه إلى من دورته بما يشمله ، لأن المراد العموم ٣ ، وساقه تعالى فى جواب من كأنهم قالوا : ما تقول ؟ حتى نكون إياها ٤ فقال : ﴿ قولوا ﴾
١ أى يا أيها الذين آمنوا ﴿ امنا بالله ﴾ ٢ الذى له جميع صفات الكمال ٥ .

(١) فى مد وظ : شاهد (٢) فى م : الروح (٣) زيد فى م ومد : فى سورة الكتاب الذى هم بالأمر بالإيمان به أحق (٤) فى م : تقول (ه) من م ومد ، وفى الأصل : تكون ، وفى ظ : تكون (٦) أخرج البخارى عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ولكن " قولوا امنا بالله وما نزل إلينا - الآية " فان كان حقا لم تكذبوه ، وإن كان كذبا لم تصدقوه وارتبطت هذه الآية بما قبلها لأنه لما ذكر فى قوله ﴿ بل ملة إبراهيم ﴾ جوابا لإزاميا وهو أنهم وما أمروا باتباع اليهودية والنصرانية وإنما كان ذلك منهم على سبيل التقليد هذا وكل طائفة منها تكفر الأخرى أجيبوا بأن الأولى فى التقليد اتباع إبراهيم لأنهم أعنى الطائفتين المختلفتين قد اتفقوا على صحة دين إبراهيم ، والأخذ بالمعنى أولى من =

ولما كان المأمور المؤمنين وكانت تعدية الإنزال إلى تقتضي الانتهاء
وكان ذلك يقتضي واسطة قبل الانتهاء وكان الانتهاء إلى الاتباع إنما هو
بالقصد الثاني كان الأنسب في هذه الآية لتوجيه الأمر إليهم التعبير إلى
بخلاف آية آل عمران كما سيأتي إن شاء الله تعالى فقال: ﴿ وما أنزل
الينا ﴾ أي من الكتاب الذي تقدم أنه الهدى على أي وجه كان من
الاحكام والنسخ والنسيء وغير ذلك وقيل ﴿ وما أنزل إلى إبراهيم ﴾
ليكون المهيح^١ واحدا ﴿ واسماعيل واسحق ﴾ ابنيه . قال الحرالي : فلئن
العرب الأميين المحسودين على ما آتاهم الله من فضله نسق ما أجرى من
لفظ بني إسرائيل في عهده لهم ، فكان فيه وصل^٢ العرب الذين هم أبناء
١٠ إسماعيل بإبراهيم وبنيه وقطع بني إسرائيل عنهم ، وفيه إظهار لمزية
فضل الله على العرب حين يلقنهم ولا يستنطقهم فيقصروا في مقامهم
فأغناهم بما لقنهم فتلوه عما كانوا يقولونه لو وكلوا^٣ إلى أنفسهم فسكنهم^٤
= الأخذ بالمختلف فيه إن كان الدين بالتقليد ، فلما ذكر هنا جوابا لإزاميا ذكر
بعده برهانا في هذه الآية وهو ظهور المعجزة عليهم بإنزال الآيات وقد ظهرت
على يد محمد صلى الله عليه وسلم فوجب الإيمان بنبوته ، فإن تخصيص بعض بالقبول
و بعض بالرد يوجب التناقض في الدليل وهو ممتنع عقلا - البحر المحيط ٤٠٧/١ .
(٧-٧) ليست في ظ .

(١) زيد في م : على ، و زيدت العبارة في ظ : و قدم ﴿ وما أنزل إلينا ﴾ على غيره
في الإيمان به في اللفظ لأنه أولى بالإضافة إليهما سبب للإيمان بغيره (٢) في م
بياض (٣) في م : وصلة (٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : واكوا (٥) من
ظ ، وفي م و مد : فسكنهم ، وفي الأصل : وسكنهم - كذا .

ربهم فأقرأهم^١ ما يصلح من القول لهم وقال : (و يعقوب و الاسباط)
 تكلمة لما تقدم في العهد السابق - انتهى . (و ما اوتى موسى و عيسى)
 أي من ربهم من المنزل من التوراة و الإنجيل و غير المنزل ، و غير^٢
 الأسلوب تفضيلاً لما لها من الكتابين و المعجزات و غير ذلك من
 المكتبة ، ثم أسند الإتياء إلى الجميع لكون أهل الكتب العظيمة فيهم على^٥
 سبيل التغليب فقال^٣ مؤكداً الكلام لأنه على لسان الاتباع و هم بالتأكيد
 أحق : (و ما اوتى النبيون) أي قاطبة من تقدم و غيرهم من المنزل من
 كتاب و غيره^٤ (من ربهم) المحسن إليهم بذلك (لا تفرق بين أحد
 منهم) في أمر الإيمان باصطفائهم مع توجيه الأوامر إليهم^٦ (و نحن له)
 أي لربهم المحسن إلينا بإحسانه إليهم وحده (مسلمون^٥) أي منقادون^{١٠}
 في الظاهر بعد انقياد الباطن ، لا أمر^٧ لنا معه أصلاً . قال الحرالي : فأجرى
 على السنة الذين آمنوا من هذه الأمة تلقيناً لهم ما أجراه على السنة
 الأسباط قولاً منهم ، فكانت العرب أحق بهم من أبناء إسرائيل بما استووا
 في الدين و إن اختلفوا في نسب الإسرائيلية - انتهى . و الأسباط جمع سبط ،
 قال في القاموس : و السبط - بالكسر - ولد الولد و القبيلة من اليهود^{١٥}
 و جمعه أسباط . و قال اليعاقبة : و الأسباط جمع سبط و هو الحافد ،
 يريد به حفدة يعقوب و أبناءه و ذرارهم فانهم^٨ حفدة لإبراهيم و إسحاق .

(١) في ظ : فأقرأهم (٢) في ظ : عر (٣) العبارة من هنا إلى « أحق » ليست
 في ظ (٤) في م : يحل (٥) في ظ : غيرهم (٦) من م و ظ و مد ، وفي الأصل :
 الأولين (٧) زيد في مد : بذلك (٨) من م ، وفي بقية الأصول : امر (٩) زيد
 في م : بني (١٠) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : فانهم - كذا .

أبو قال: الإصباحية قبل أصل السبط في اللغة شجرة ملتفة كثيرة الأغصان من شجرة واحسدة ١ . وقال البغوي : و الأسباط يعني أولاد يعقوب ، واحدهم سبط ، وهم اثنا عشر سبطا ، و سبط الرجل حافده ، و منه قيل للحسن و الحسين : سبطا رسول الله صلى الله عليه و سلم ، و الأسباط من بني إسرائيل كالقبائل من العرب من بني إسماعيل ، و الشعوب من العجم ؛ و كان في الأسباط أنبياء فلذلك قال : " و ما أنزل إليهم " و قيل : هم بنو يعقوب من صلبه صاروا كلهم أنبياء - انتهى . قلت : ، هذا هو الذي يظهر إذا تأملت هذه الآية مع التي بعدها و آية النساء ، فان الأسباط - أعني القبائل - كان منهم الضلال ، و قد أنكر الله على من قال : إنهم كانوا هودا ١٠ أو نصارى ، و أخبر في آية النساء أنه أوحى إليهم ، و قد عد ' الأسباط - أعني أولاد يعقوب - جماعة ، فاختلفت عباراتهم عنهم . و الذي حرره أنا من التوراة من عدة ٣ نسخ أصح ، عدتم في آخر السفر الأول منها ثم قال في أول السفر ثاني : وهذه ' أسماء بني إسرائيل الذين ٤ دخلوا

/ ١٣

(١ - ١) ليست في ظ (٢) في ظ : و شد (٣) ليس في م (٤) ليس في م ، و في ظ : الذي - مكان : الذين . و في البحر المحيط ٤٠٧/١ : قال الشريف أبو البركات الجواني النسابة : و ولد يعقوب النبي صلى الله عليه و سلم يوسف النبي صلى الله عليه و سلم صاحب مصر و عزيزها و هو السبط الاول من أسباط يعقوب عليه السلام الاثنى عشر ، و الأسباط سوى يوسف : كاد و بنيامين و يهوذا و نفتالي و زبولون و شمعون و روبين و يساखा و لاوى و دان و ياشيرخا من يهوذا بن يعقوب و سليمان النبي صلى الله عليه و سلم ، و جاء من سليمان عليه السلام النبي مريم ابنة عمران أم المسيح عليه السلام . و جاء من لاوى بن يعقوب =

مصر مع يعقوب أيهم ، دخل كل أمرئ منهم و أهل بيته : روبيل و شمعون
و لاوى و يهودا و ايساخار^١ و زبلون^٢ و بنيامين^٣ و دان و نفتالى^٤ و جاد
و اشير^٥ ، و يوسف كان بمصر - انتهى . قلت : و بنيامين شقيق يوسف
عليها السلام و ربما قيل فيه : بنمن ، و فى روبيل : روبال ، و فى شمعون : شمعان ،
و فى ايساخار : ايساخ ، و فى زبلون : زبولون و زبالون - و الله أعلم^٦ . هـ
و لما قدم تعالى ما أمرهم به و كان عين الهدى تسبب عنه قوله معبرا^٧
بأداة الشك إشارة إلى أن إيمانهم لما لهم من الكثافة و الغلظة و الجلالة
فى غاية البعد^٨ : ﴿ فان آمنوا ﴾ أى أهل الكتاب الذين أرادوا أن يستبعضوا
بـ ﴿ بمثل ﴾ أى نفس و حقيقة ﴿ ما أنتم به ﴾ كما يأتى بيانه فى " ليس
كذلك شئ " من التورى ، فكانوا تبعوا لكم ﴿ فقد اهتدوا ﴾ عكس ما قالوا^٩ : ١٠
كونوا مثلنا تهتدوا ، و عبر بفعل المطاوعة لكون الإيمان مع ظهوره
بظهور دلائله موافقا للمطرة الأولى . و أما الكفر فانه لما كان لأجل

= موسى كلم الله و هارون أخوه عليهم السلام - انتهى كلامه و قيل :
روبيلى أكبر ولده ، وقال الحسين بن أحمد بن عبد الرحيم اليبساني : روبيل أصبح
و أثبت - يعنى باللام ، قال : و قبره فى قرافة مصر فى لحف الجبل فى تربة
اليسع عليها السلام .

(١) كذا ، و فى تفسير روح المعانى ١٢/٤ : يشجر (٢) كذا ، و فى الروح :
ريالون (٣) و فى الروح : دينه ، وقال بعده : و يعد بنيامين بدل دينة (٤) كذا ،
و فى الروح : يهتالى (٥) كذا ، و فى الروح : آش (٦) ليس فى مد (٧) فى
م : حبرا ، و ليس فى ظ (٨-٨) ليست فى ظ (٩) وقع فى مد : انتم - مصحفا .
(١٠) سورة ٢٤ آية ١١ (١١) فى م : قالونه - كذا .

ظهور الإيمان والطباعة في الجنان بعيدا عن المزاج لا يكون إلا بنوع
من العلاج بين الهوى والعقل وكان لا يكون إلا بعد الإعراض عن
الإيمان وغيبته عن العيان عبر عن ارتكابه بما يشعر بذلك بصيغة
التفعل فقال : ﴿ و ان تولوا ﴾ قال الحرالي : فيه إشعار بإيمان مؤمن منهم
و تولى متول منهم ، لأن الله تعالى إذا صنف الخطاب كان نبأ عن تصنيف
الكيان ، فهو تعالى لا يخرج نبأه على غير كائن فيكون نبأ لا كون له ، إنما
ذلك من أدنى أوصاف بعض الخلق ﴿ فاما هم في شقاق ﴾ أى يريدون
أن يكونوا في شق غير شقكم ، لأنهم يعلمون أن الهدى ليس فى شيء ٢
غيره كما اقتضته "انما" .

١٠ ولما كان اللازم لمشاقتهم ٣ على هذا الحال المكايده و المحاربة و كان
ذلك على وجه العناد لم يكل سبحانه كفاية أوليائه إلى غيره فسبب عن
ذلك قوله : ﴿ فيكميكمهم الله ﴾ ٤ أى بوعد لا خلف فيه أصلا و إن تأخر
شيئا من تأخره بما له من قدره و غيرها من صفات الكمال الى أفهمها الاسم
الشريف ، و الكفاية إغناء المقاوم عن مقاومة عدوه بما لا يحوجه إلى
(١) قال أبو حيان الأندلسي : أكد الجملة الواقعة شرطا بأن و تأكد معنى
الخبر بحيث صار ظرفا لهم وهم مظهرون له ، فالشقاق مستول عليهم من جميع
جوانبهم و محيط بهم إحاطة البيت بمن فيه ، وهذه مبالغة في الشقاق احاصل لهم
بالتولى ، وهذا كقوله " انا لترك في ضلال مبين " " انا لترك في ضلالة " وأبلغ
من قولك : ريد مشاق لعمر و وزيد ضال و ذكر سعيه - البحر المحيط ١ - ٧١ .
(٢) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : شق (-) فى الأصول : لمشاقتهم - كذا .
(٤ - ٤) ليست فى ظ .

دفع له - قاله الحرالي . ولما كان المناوى لشخص إما أن يكسده بقوله
أو بفعله و كان الفعل مسبقا بالارتسام^١ في الضمير و كان الكافي^٢
لشخص إنما يتوقف^٣ كفايته على العلم بما يصلحه^٤ قال : ((وهو السميع))
أى لما يقول أعداؤكم ((العليم^٥)) بما يضمرون^٦ فهو يسبب لكل قول
و ضمير منهم ما يرد ضرره عليه ، فحظكم منهم مقصور على أذى فى القول^٥
و سوء وُدّ فى الضمير ، و حظهم منكم قهرهم و سيدهم و الاستيلاء على
ديارهم و أموالهم . و جعل الحرالي ((صبغة الله))^٧ أى هيئة صبغ الملك
الأعلى التى هى حليه المسلم و فطرته كما أن الصبغة حلية المصبوغ^٨ حالا تقاضاها
معنى الكلام ، و^٩ غاب على^٩ النحاة كونهم لا يعرفون الحال إلا من الكلم
المردة و لا يكادون يفهمون^٩ الأحوال من جملة الكلام ، و قال : الصبغة^{١٠}
تطور معاجل سرعة^{١٠} وحيه ، و قال : قلما كان هذا التلقين تلقينا وحيا سريع
التصير من حال الضلال المبين الذى كانت فيه العرب فى جاهليتها إلى حال
الهدى المبين الذى كانت فيه الأنبياء فى هدايتها من غير مدة جعله تعالى صبغة

(١) فى م . ارتسال (٢) فى م : المكافى (٣) فى م و ظ و مد : تتوقف (٤) فى ظ :
تصلحه (٥) مناسبة هاتين الصفتين أن كلا من الإيمان وخصده مشتمل على أقوال
و أفعال و على عقائد ينشأ عنها تلك الأقوال و الأفعال فناسب أن يختتم ذلك بهما
أى وهو السميع لأقوالكم العليم بنياتكم و اعتقادكم ، ولما كانت الأقول هى
الظاهرة لنا الدالة على ما فى الباطن قدمت صفة السميع على العلم و لأن العليم
خاصة أيضا - البحر المحيط ٤٠١/١ (٦) فى م : يضمرونه (٧-٧) ليست فى ظ .
(٨-٨) فى م : غاب عن (٩) فى ظ : يفهمون - كذا (١٠) فى م : بشرعة .

«أَصْبَحَ الْقُرْبُ فِي الْوَقْتِ لِيُسْتَعْمَلَ مِنْ لَوْنِهِ إِلَى لَوْنِهِ فِي مَقَابِلِهِ مَا يَصْبُغُهُ»
 أصل الكتاب باتباعهم المتبعين لهم في أهوائهم في نحو الذي يسمونه
 «الغطاس» ٢ (ومن احسن من الله) أي الذي له الكمال كله

(١) في م و ظ؟ يصنعه (٢) ليس في م (٣) وقد تضمنت هذه الآية أصل الدين
 الخفي فكفي بالصبغة عنه ومجازه ظهور الأثر أو ملازمته لمن ينتحله فهو كالصبغ
 في هذين الوصفين كما قال، وكذلك الإيمان حين تحالط بشاشته القلوب، والعرب
 تسمى ديانة الشخص لشيء واتصافه به صبغة؛ قال بعض شعراء ملوكهم:

و كل أناس لهم صبغة و صبغة همدان خير الصبغ

صبغنا على ذاك أبناءنا فأكرم بصبغتنا في الصبغ

وقد روى عن ابن عباس أن الأصل في تسمية الدين صبغة أن عيسى حين قصد يحيى
 ابن زكريا فقال: جئت لأصبغ منك، واغتسل في نهر الأردن، فلما خرج نزل
 عليه روح القدس، فصارت النصارى يفعلون ذلك بأولادهم في كنائسهم تشبيها
 بعيسى ويقوون: الآن صار نصرانيا حقا، وزعموا أن في الإنجيل ذكر عيسى
 بأنه الصابغ ويسمون الماء الذي يغمسون فيه أولادهم «المعمودية» بالدال، ويقال:
 المعمورية - بالراء؛ قال: ويسمون ذلك الفعل «التغميس» ومنهم من يسميه
 «الصبغ» فرد الله ذلك بقوله (صبغة الله) . وقال الراغب: الصبغة إشارة
 إلى ما أوجده في الناس من بدائنة العقول التي ميزنا بها عن البهائم ورشحنا بها
 لمعرفة ومعرفة طلب الحق وهو المشار إليه بالفطرة، وسمى ذلك بالصبغة من
 حيث أن قوى الإنسان إذا اعتبرت جرت مجرى الصبغة في المصبوغ -
 البحر المحيط ٤١١/١ (٤-٤) ليست في ظ .

(صبغة) لأنها صبغة قلب لا تزول ثباتها بما تولاهما الحفيظ العليم ،
و تلك صبغة^١ جسم لا تنفع ، وفيه إفهام بما يختص به الذين آمنوا من
انقلاب جوهرهم نورا ، كما قال عليه الصلاة والسلام : اللهم اجعلني
نورا ! فكان ما انقلب إليه جوهر الأئمة انصبغت به قلوب الأمة ﴿ ونحن
له ﴾ [أى خاصة - ^١] ﴿ عبدون ه ﴾ تكملة لرد الخطاب على خطاب ه
عهد إسرائيل حيث قال : " ما تعبدون من بعدى " إلا أن العبادة في عهد
إسرائيل سابقة والإسلام ختم ، والإسلام في هذا التلقين بدء لتقع العبادة
شكرا - يختص برحمته من يشاء ، وجاء به بالوصف الثابت الدائم فقيه إشعار
بأن أحدا منهم لا يرتد عن دينه مخطئة له بعد أن خالط الإيمان بشاشة قلبه ،
وهو حظ عام من العصمة الثابت خاصها للنبي صلى الله عليه وسلم في علي ١٠
أمره - انتهى .

ولما أمر تعالى بقوله : " قل بل ملة ابراهيم " وما بعده باعلام
الخصم بالمخالفة . أن لا موافقه إلا بترك الهوى واتباع الهدى أمر
بمجادلتهم بما يوهى أقوالهم ويزيح شبههم فقال معرضا بالخطاب عن
الجمع موجهها له إلى رسوله ٣ صلى الله عليه وسلم رفعا لمقامه و تعريفا بعلى ١٥
منصبه إعلاما بأنه لا ينهض بذلك غيره لما لهم من العلم مع ما عندهم من
الجدل والادد : ﴿ قل ﴾ منكرا لمحاجتهم^٢ وموبخا لهم عليها^٣
/ ﴿ اتجاجونا^٤ ﴾ ولما كان الأنسب في المقارعة إعلام الخصم بالمخالفة

٣١ /

(١) ليس في ظ (٢) زيد من م وظ ومد (٣) في ظ : رسول الله .
(٤ - ٤) ليست في ظ (٥) سبب النزول قيل إن اليهود والنصارى قالوا : =

لأنه أقطع لطيفه و أمكن لغيظه مع أنه هنا أقرب إلى رضى الخلق . قدم
على المجادلة ، و معنى قوله : ﴿ في الله ﴾ في اختصاصكم بالملك الذى لا ملك
سواه ، لأن له الكمال كله المشار إلى إبطاله فيما سبق بقوله : " قل ان
كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة - الآية " أى أتجاهوتنا في
ذلك و لا وجه لاختصاصكم به ﴿ وهو ﴾ أى و الحال أنه ﴿ ربنا و ربكم ﴾
نحن و أتم في العبودية له سواء ﴿ و لنا اعمالنا ﴾ نختص بها دونكم
﴿ و لكم اعمالكم ﴾ تحتصون بها دوننا ، لا نخاف منه أن يخصكم
بأعمالنا و لا بشيء منها لتختصوا بها عنده و لا أن يخصنا بأعمالكم
و لا بشيء منها لنبعد بها عنه ظلما و لا غلطا ٢ ، لأنه السميع العليم الغنى الحميد
١٠ ﴿ و نحن ﴾ أحسن أعمالا منكم لانا دونكم ﴿ له ﴾ وحده ﴿ مخلصون ٣ ﴾
لا نشرك به شيئا و أتم تشركون به عزيرا و المسيح و الاحبار و الرهبان .
و أتم تعلمون ذلك فى باطن الامر و إن أظهرتم خلافه ، فلم قطعنا
أنا أخص به منكم ؛ ٤ و الإخلاص عزل النفس جملة ، فلا يبلغ عبد حقيقته
حتى لا يجب ٥ أن يحمد على عمل . و لما كان قد بقى من مباحثاتهم أنهم
= يا محمد ! إن الأنبياء كانوا منا و على ديننا و لم تكن من العرب ، و لو كنت
نبيا لكنت منا و على ديننا ؛ و قيل : حاجوا المسلمين فقالوا : نحن أبناء الله
و أحباؤه و أصحاب الكتاب الأول و قبلتنا أقدم فنحن أولى بالله منكم ، فانزات -
البحر المحيط ٤١٢/١ .

(١) فى ظ فقط : يخاف (٢) فى م و مد : نخصم - كذا (٣) فى م فقط : غلطا .
(٤) العبارة من هنا إلى « على عمل » ليست فى ظ (٥) من مد . و فى الأصل :
لا يجب ، و فى م : لا يجب .

يدعون أن أسلافهم كانوا على دينهم فيكون ١ دعواهم الاختصاص بالجنة
 صحيحة أبطالها سبحانه بقوله: ﴿ام﴾ أى أرجعوا عن قولهم: "كونوا
 هودا أو نصارى تهتدوا"، لما ثبت من مخالفة ذلك لملة إبراهيم وآله أم
 ﴿تقولون ٢﴾ ولا يخفى أن التقدير على قراءة ابن عامر ٣ وحمزة ٣
 والكسائي وخلف وحفص ورويس بالخطاب: أرجعتم عن قولكم: ٥
 ﴿ان ابراهيم﴾ خليل الله ٥ ﴿واسماعيل واسحق﴾ ابنيه ﴿ويعقوب﴾
 ابن إسحاق ﴿والاسباط﴾ أولاد يعقوب ﴿كانوا هودا أو نصارى﴾
 لتصح دعواهم في أن الجنة خالصة لأهل ملتهم، فكأنه قيل: فما يقال لهم
 إن قالوا ذلك؟ فقيل: ﴿قل ٥ اتم اعلم﴾ بذلك وبغيره ﴿ام الله﴾
 ٣ الذى له الإحاطة كلها ٣ أعلم، فلا يمكنهم أى يقولوا: نحن، وإن ١٠
 قالوا: الله، فقد برأ الله إبراهيم من ذلك فبطل ما ادعوا.

ولما كان العلم عندهم عن الله بأن الخليل ومن ذكر معه عليهم
 السلام على دين الإسلام وكانوا يكتُمون ما عندهم من ذلك
 مع تقرير الله لهم به واستخبارهم عنه ونهيه لهم عن كتمانهم وما يقاربه
 بقوله: "ولا تلبسوا الحق بالباطل - الآية" وكان التقدير: فمن أظلم ١٥
 ممن ادعى أنه أعلم من الله بدعواه ذلك صريحا أو لزومه له باخباره
 بخلاف ما ثبت في القرآن المعلوم صدقه بعجازه! قال تعالى عطفًا على هذا
 المقدور: ﴿ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده﴾ أى موجودة ومودعة عنده

(١) في م ومد: فتكون (٢) في الأصول: يقولون (٣-٣) ليست في ظ.
 (٤) زيد في ظ: إلى آخره (٥) زيد في م: و صفيه (٦) زيد في م
 ومد: أى.

﴿ من الله ﴾ أى كلها من الملك الأعظم، أو هى عنده ملكه وهو يستخبره
عنها مع علمه بأنه فاضل لآفة العالم بالسرائر . ولما كان التقدير : فانه يعلم
ما عمله ١ من كتابه عطف عليه ما هو أعم منه فقال : ﴿ وما الله ﴾
" المحيط بكل شيء قدرة وعلما " ﴿ بغافل عما تعملون ٥ ﴾ إشعارا بصفة
المضارع بتأديهم بعد هذا كله على سوء أعمالهم و تحذيرا من مثل ذلك .

ولما لم يدع لهم متمسكا من جهة إبراهيم عليه السلام اتبع ذلك الإشارة
على تقدير صحة دعواهم إلى أن الدين دائر مع أمره فى كل زمان لا مع
ما قرره لاحد من خلقه فانه لا حرج عليه و لا اعتراض بل له أن يأمر
اليوم بأمر و غدا مثلا بخصه و أن يفعل ما يشاء من إحكام و نسخ و نسيء
١٠ و إن شاء ٢ فقال : ﴿ تلك امة ﴾ أى إبراهيم و آله ﴿ قد خلت ﴾ أى ذهب
أنهم على ما زعمتم فقد مضوا و قدم زمانهم فلا ينفعكم إلا ما تستجدونه
فى وقتكم هذا بحكم ما تجد من المنزل المعجز لكافة أهل الأرض أحرم

(١) من م و ظ ، و وقع فى الأصل ومد : ما علمه - مصحفا (٢-٢) ليست فى ظ .
(٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : انشاء (٤) تضمنت الآية معنى التخويف
و التهديد و ليس ذلك بتكرار لأن ذلك ورد إثر شيء مخالف لما وردت الجملة
الأولى بآثره ، و إذا كان كذلك فقد اختلف السياق فلا تكرار ، بيان ذلك أن
الأولى وردت إثر ذكر الأنبياء فتلك إشارة إليهم هم ، و هذه وردت عقب
أسلاف اليهود و النصارى فالشار إليهم فقد اختلف الخبر عنه و السياق ، و المعنى
أنه إذا كان الأنبياء على فضلهم و تقدمهم يجازون بما كسبوا فأنتم أحق بذلك -
البحر المحيط ١ / ٤١٦ (٥) فى ظ : يسجدونه .

وأسودهم، [وـ^١] يجوز أن يقال: لما كان مضمون ما سبق من إثبات
الأولية لله وكتابتهم الشهادة^٢ بما عندهم ثبوت ما أخبر به سبحانه على
لسان هذا النبي الكريم من كون أصفياه على دينه^٣ الإسلام فهم برآء^٤ منهم
كان المعنى: إن ادعيتهم بهذا أن العلم جاءكم عن الله بما ادعيتموه قيل: إن
من تدعون^٥ عليه ذلك^٦ من الأنبياء قد انقضت معجزته بموته، وكتابكم
غير مأمون عليه التحريف والتبديل لكونه غير معجز، وهذا النبي الآتي
بالقرآن قائم بين أظهركم وهو يخبركم عن الله بكذب دعواكم، ويؤيد
قوله بالمعجزات التي منها هذا القرآن الذي عجزت العرب كلها عن الإتيان
بسورة من مثله وأتم كذلك مع مشاركتكم لهم في الفصاحة نظما ونثرا
واختصاصكم عنهم بالعلم فلزمكم قبوله، لأنكم لا تستسدون في ترويح^{١٠}
كذبكم بعد الجهد إلا إلى من ثبت صدقه بثبوت رسالته، وثبتت رسالته
بظهور معجزته، فوجب عليكم قبول أمره، وذلك ينتج قطعاً أنه يجب^٧
عليكم قبول هذا الداعي بهذا القرآن لمثل^٨ ذلك سواء، وإلا كان قبول
بعض من ثبت له هذا الوصف دون البعض / تحكما واتباعاً للهوى المذموم
في كل شرعة المنعى عليكم بقوله تعالى: " أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
أنفسكم - الآية " هذا مع أن رد قولكم هذا فيهم أظهر ظاهر من حيث أنه

٣٢ /

(١) زيد من م و ظ و مد (٢) في م: للشهادة (٣) في م: دين (٤) في ظ:
برأوا - كذا (٥) من م و مد و ظ، وفي الأصل: يدعون (٦) قدمه في م و مد
و ظ على « عليه » (٧) من م و ظ، وفي الأصل: يجب، وفي مد يجب - كذا.
(٨) من م و مد، وفي ظ: بمثل، وفي الأصل: بمثل - كذا.

لا يفتل أن يكون السابق على نسبة اللاحق ١ ما حدثت به إلا بعده
بمقدار متطاولة ، وسيأتى النص الصريح بإبطال ذلك فى آل عمران ٢٠ إن شاء الله
تعالى ٣ و الإشارة إلى منابذته للعقل بقوله : " أفلا تعقلون " ليتطابق على
إبطاله صادق النقل و حاكم العقل ، وإلى هذا كله ٥ الإشارة بقوله : " تلك ٥
امة قد خلت " أى من ٦ قبلكم بدهور ٧ ولا يقبل الإخبار عنهم بعدها
إلا بقاطع ، ولا سبيل لكم إليه وقد قام القاطع على مخالفتكم لهم بهذا القرآن ٨
المقطوع بصدقه بأعجازه بما تقدم و بما أشار إليه قوله تعالى : ﴿ لها ما كسبت ﴾
أى من أعمالها ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ أى من أعمالكم ، ولا يسألون هم عن
أعمالكم ﴿ ولا تستلون ﴾ أى أتم ﴿ عما كانوا يعملون ٩ ٠

١٠ ولما كان ادعائهم أن أسلافهم على دينهم لئلا تنقض دعواهم أن الجنة خاصة بهم مع كونه فضولا لا مند له يثبت به شيء محاولة لعدم

(١-١) في الأصل: تشبه اللاحق - كذا، والتصحيح من بقية الأصول (٢) سورة ٣ آية ٦٥ (٣-٣) ليس في م وظ ومد (٤) زيد في م: اشارة (٥) (تلك) اشارة إلى ابراهيم ويعقوب وأبنائهما، ومعنى (خلت) ماتت وانقطعت وصارت إلى الخلاء، وهو الأرض الذي لا أنيس به، والمخاطب هم اليهود والنصارى الذين ادعوا لإبراهيم وبنيه اليهودية والنصرانية، والجملة من قواه: (قد خلت) صفة لامة... افتخرو بأسلافهم، فأخبروا أن أحدا لا ينفع أحدا متقدما كان أو متأخرا، وروى: يا بني هاشم! لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم، يا فاطمة! لا أغني عنك من الله شيئا - البحر المحيط ١/٤٠٤ و ٤٠٥ (٦) ليس في مد وظ (٧) ليس في ظ و م ومد (٨) في ظ: اقرا - كذا (٩) في ظ: ينتقض.

جواز النسخ وكان إبطال الله تعالى لقولهم و عيهم بما أحدثوا في دينهم
و تقرعهم به ملزوما لأن يكونوا أباحوا لأنفسهم منه ما منعوا منه
خالقهم و هو لا يسأل عما يفعل كانوا أسفه الناس فعقبه بالتصريح بعيهم
و التعجيب منهم في إنكارهم لنسخ القبلة و خفتهم بالاعتراض على ربهم
فقال واصلا له ^١ بما قبله على وجه أعم : . ﴿سيقول﴾ إلى آخره ، لأنهم ه
إذا لم يكونوا يعلمون حقيقة ذلك فلم يتبعوهم فلا أقل من أن يكفوا عن
عيهم ^٢ فكيف و هم عالمون ^٣ بأنه الحق ! و قال : ﴿السفهاء﴾ ^٤ و لم يقل :
سيقولون ، إظهارا للوصف الذي استخفهم إلى هذا القول الظاهر عواره ه
لأهل كل دين ؛ ^٥ و السفية الذي يعمل بغير دليل ، إما بأن لا يلتفت إلى
دليل فلا يتوقف إلى أن ^٦ يلوح له بل يتبع هواه ، أو ^٧ يرى غير الدليل ١٠

(١) ليس في مد (٢) في م و ظ : غيبتهم (٣) في متن م : يعلمون ، و بهامشه :

عالمون (٤) ﴿السفهاء من الناس﴾ هم اليهود ﴿ما و لنهم عن قبلتهم التي كانوا

عليها﴾ فقال الله ﴿قل لله المشرق و المغرب﴾ الآية (و مناسبة هذه الآية)

لما قبلها أن اليهود و النصارى قالوا : إن إبراهيم و من ذكر معه كانوا يهود

أو نصارى ، ذكر و ا ذلك طعنا في الإسلام ، لأن النسخ عند اليهود باطل فقالوا :

الانتقال من قبلتنا باطل و سفه ، فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله : ﴿قل لله

المشرق و المغرب﴾ الآية ، فبين ما كان هداية و ما كان سفها - البحر المحيط

١/١٩٤ (٥) في م : عواره (٦) العبارة من هنا إلى «دليلا» ليست في ظ (٧) زيد

في الأصل فقط «لا» ، و لم تكن الزيادة في بقية الأصول فحذفناها (٨) في م : و .

دلهم ، و أكد الوصف بالطيش بقوله : ﴿ من الناس ﴾ المأخوذ من
النفس وهو التحريك ، دون أن يقول : من أهل الكتاب ، أو بني إسرائيل -
وأنحو ذلك تصريحا بدمهم وتعميما لكل من مآلام على ذلك
﴿ ما أولئهم ﴾ ولم يقولوا ٢ : من ، زيادة في الأذى بالاحتقار ﴿ عن
قبلتهم ﴾ . قال الخراساني : القبلة ما تجعل ٣ قبالة الوجه ، والقبل ما أقبل
من الجسد في مقابلة الدبر لما أدبر منه ٤ ﴿ التي كانوا عليها ﴾ ٥ أي بيت
المقدس ، ولعله ترك الإفصاح ليصلح ذلك لإرادة الكعبة أيضا ليصير
المعنى : إن كانوا انتقلوا ٦ عن الكعبة بأمر الله فهم مبطلون في رجوعهم
وإلا فهم في كل حال أتباع الهوى ؛ وفي ذلك إشارة إلى أنه لما انقطعت
١٠ صحتهم ألقوا هذه الشبهة إلى من اختدعوه من المنافقين ولم يقدروا
أن يواجهوا بها أحدا من الثابتين بالإيمان ، كما قالوا فيما تقدم : " تكونوا
هودا أو نصارى " ، نحوه علماء منهم بأن الحاج لهم عن المؤمنين من له
الحجة البالغة ؛ ولذا جاء جوابهم ٧ بقوله : ﴿ قل ﴾ خاليا عن خطاب
لا كما مضى في قوله : " قل اتخذتم عند الله عهدا " " قل هاتوا برهانكم "
(١) في م : او (٢) في ظ : لم يقل (٣) في م و مد و ظ : يجعل - كذا (٤) في
م : عنه . وفي البحر المحيط ١/٤١٨ : القبلة الجهة التي يستقبلها الإنسان وهي من
المقابلة ، وقال قطرب : يقولون في كلامهم : ليس له قبلة ، أي جهة يأوي إليها ،
وقال غيره : إذا تقابل رجلان فكل واحد منهما قبلة لآخر (٥) العبرة من هنا
إلى « أتباع الهوى » ليست في ظ (٦) في م : ينتقلوا (٧) زيد بعده في م و مد :
استثنافا لجواب من يقول فما تقول : لهم إذا قالوا ذلك .

والنحوه ؛ و ساق سبحانه الاخبار عنهم بذلك على طريق هو من اعلام النبوة و دلائل الرسالة ؛ فانه اخبار عما سيكون من الاعداء ، فكان منهم على وفق الخبر ؛ و لم يقدرُوا مع شدة عداوتهم و اجتهادهم في القدح بأدنى شبهة في التكذيب على تكذيبه بالكف عن ذلك ؛ هذا مع توطئة ١ لذلك فيما سلف في خمسة مواضع : تحريفهم لكلام الله ، ٥ و إيقاعه النسخ ٢ و استدلاله على حسن فعله ، و إخباره بظلم مانع المسجد ، و إخباره بأنه لا يختص به جهة دون أخرى ، و ذكره بناء البيت و ما أمر به من تعظيمه و اتخاذه مصلی ؛ ٣ مع ما في ذلك من توطین نفوس أهل الإسلام و إكرامهم بتعليم الجواب قبل الحاجة ، ليكون أقطع للخصم و أكسر لشوكته و أردّ لشغبه ٥ . ٦ و تسميتهم ١٠

(١) في م : توطئته (٢) في ظ : لنسخ (٣) العبارة من هنا إلى « لشغبه » ليست في ظ (٤) في مد : واردا (٥) من م ، وفي الأصل : لشعبه ، وفي مد : سعيه . (٦) و ﴿ سيقول ﴾ ظاهر في الاستقبال و أنه إخبار من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أنه يصدر منهم هذا القول في المستقبل و ذلك قبل أن يؤمروا باستقبال الكعبة ، و تكون هذه الآية متقدمة في النزول على الآية المتضمنة الأمر باستقبال الكعبة ، فتكون من باب الإخبار بالشئ قبل وقوعه ، ليكون ذلك معجزا إذ هو إخبار بالغيب و لتوطن النفس على ما يرد من الاعداء و تستعد له فيكون أقل تأثيرا منه إذ عاجا و لم يتقدم به علم ، و ليكون الجواب مستعدا لمنكر ذلك و هو قوله : ﴿ فله المشرق و المغرب ﴾ و إلى هذا القول ذهب الزمخشري و غيره ، و ذهب قوم إلى أنها متقدمة في التلاوة متأخرة في النزول و أنه نزل ﴿ قد نرى قلب وجهك ﴾ الآية ، ثم نزل ﴿ يقول السفهاء من الناس ﴾ نص على ذلك ابن عباس و غيره - البحر المحيط ٤١٩ / ١ .

سفهاء ناظر إلى قوله فيما مضى عن نفاق منهم و من خورم " إلا أنهم هم السفهاء " ، لأنهم وإن كانوا مصارحين بالكفر قاسم النفاق منطبق عليه من جهة أخرى و هو أنهم أظهروا الكفر و أبطنوا معرفة الإيمان ، أظهروا التكذيب و أبطنوا ما هم عارفون به من صدق ، و أيضا ه فاذا كان المنافقون الذين أظهروا حسنا سفهاء لما أبطنوه من القبح فالذين عمهم القبح ظاهرا و باطنا أسفه ٢ ؛ و إلى قوله قريبا " و من يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه " لما تقرر من مخالفتهم له ، إن ادعوا الموافقة . و قال : (لله) ٣ أى الملك المحيط بكل شيء عظمة و علما ٣ (المشرق و المغرب) مخصصا لها لكونها بمعنى الآفاق كما مضى فلا تختص ١٠ بالوجهة إليه جهة دون أخرى فما أمر به فهو الحق .

/ ١٣٢

و لما قرر أن الجهات / كلها بالنسبة إليه سواء لأنها ملكة ، على أن من توجه إلى شيء منها بأمره أصاب رضاه و ذلك هو الوصول إليه فعبر عن ذلك مستأقفا بقوله ١ معظما لأهل ٢ الإسلام و معرفا بعنايته بهم ٣ :

(١) في ظ : هم (٢) من م و مد و ظ ، و في الاصل : السفه . و السفه أصله الخفة يوصف به الجماد ، قالوا : ثوب سفيف أى خفيف النسج و الهلهلة ، و رمح سفيف أى خفيف سريع النفود ، و يوصف به الحيوانات غير الناس . فلو اقتصر لاحتمل الناس وغيرهم ، لأن القول ينسب إلى الناس حقيقة و إلى غيرهم مجازا ، فارتفع المجاز بقوله : (من الناس) البحر المحيط ١ / ٢٠ (٣ - ٣) ليست في ظ (٤) ليس في م ، و في مد : علم (٥) في ظ : برضاه (٦) العبارة من هنا إلى « بهم » ليست في ظ . (٧) في م : باهل (٨) قال المصنف : (لله المشرق و المغرب) أى الجهات كلها ، فله أن يولى عباده إلى أى جهة شاء لينضبط بها ظاهرهم فينضبط باطنهم لعلاقة بينهما مع =

(يهدى من يشاء) أى من عباده ، ' و عظم الكعبة بقوله ' : (إلى صراط مستقيم) فى أى جهة كانت ، فتمى سلكه وصل ' إلى المقصود ' من غير ضلال . و نكّره لأن المراد به جزئيات من الشريعة ؛ و أما الصراط المعروف فى الفاتحة فالمراد به الشريعة كلها بما دلت عليه ' ال ' من الكمال .

هـ

و لما بين استقامة القبلة التى وجههم إليها عرف أنها وسط لا جور
 = اجتماع الخلائق إلى جهة واحدة ليتفق بواطنهم فى استفاضة الأنوار و له أثر عظيم ، لذلك شرعت الجماعة فى الصلاة ليتفق أهل مكة و وجبت فى الجمعة ليتفق أهل بلد و وجب الحج ليتفق أهل الآفاق ، و لا يتأتى تعيين الجهة إلا بأمر سماوى نفص إبراهيم عليه السلام بأكل الجهات و هى الكعبة لأنها المبدأ الترابى للإنسان إذ بسطت الأرض من تحتها ، فاذا توجه إليه الظاهر توجه الباطن إلى مبدئية جناب الحق ، و قد كان فيها الدرة المحمدية أجابت الحق من الأرض و ما قابلهما من السماء " إذ قال لها و نلارض اثقيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين " ؛ ثم جعلت لليهود صخرة بيت المقدس لأن منها عروج بعض الأنبياء إلى السماء ، فالتوجه إليها مشعر بمعراج الصلاة ، ثم جعلنا لمحمد صلى الله عليه و سلم ليكون جامعاً فجعلت له الكعبة أولاً لكمال نشأته ، ثم جعلت له الصخرة بعد تحقق معراجهم ليزداد عروجهم تحول إلى المدينة فصلى إليها ستة عشر شهراً يتألف بها اليهود ، ثم عاد إلى الكعبة لأن النهاية فى الخروج إلى البداية فكانت غاية الكمال لأن توجه الظاهر إليها لما استلزم توجه الباطن إلى الحق لم يكن ثمة مسافة و المعراج يشعر بالمسافة و هى إنما تعتبر فى حق البعداء فلذلك قال عز وجل ﴿ يَهْدِي مِنْ إِيَّاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

(١ - ١) ليست فى ظ (٢) فى هـ : الى .

١ فيها فاتبع ذلك قوله : (وكذلك) أى ومثل ما جعلنا قبلكم وسطا لأنها إلى البيت العتيق الذى هو وسط الأرض وهو بناء إبراهيم عليه السلام الذى هو أوسط الأنبياء وهو مع ذلك خيار البيوت فهو وسط بكل معنى (جعلنكم) بالهداية إليه فى الاستقبال وإلى غيره
 ه عما نأمركم به (أمة) . قال الحرايلى : من الأم وهو تتبع الجملة والعدد بعضها لبعض إلى أن ينتهى ١ لإمام أول ٢ . فالإمام والأمة كالمقابلين ، الإمام قاصد أمما ، والأمة قاصدة إمامها الذى هو أمما ، والإمام ما بين اليدين بمشهد الحس وسيل القصد - انتهى ٣ . (وسطا) أى شريفة ٤ خيارا ٥ ، لأن الوسط العدل الذى نسبة الجوانب كلها إليه ١٠ سواء ، فهو خيار الشيء . قال أبو تمام ٦ الطائى :

كانت هي الوسط ٧ المحمى فاكثفت ٨ بها الحوادث ٩ حتى أصبحت طرفا ١٠

(١) فى م : تنتهى (٢) ليس فى م (٣) زيست فى م ومسد : والأهم القرب والسبر والبين من الأمر والقصد الوسط (٤) من م ومد وظ . وفى الأصل : سرهه - كذا (٥) فى م فقط : خيار . وفى البحر المحيط ٤١٨/١ : الوسط لما بين الطرفين وصف به فأطلق على الخيار من الشيء لأن الأطراف يتسارع إليها التحلل ولكونه اسما كان للواحد والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد
 ووسط الوادى خير موضع به وأكثره كلاء وماء ، ويقال : فلان من أوسط قومه وإنه واسطة قومه ووسط قومه ، أى من خيارهم وأهل الحسب فيهم ؛ وقال زهير :

وهم وسط يرضى الأنام بحكمهم إذا نزلت إحدى الليالى بمعظم

وقد وسط وسطة ووساطة (٦-٦) ليس فى ظ (٧-٧) كذا فى الأصول ، وفى ديوان أبي تمام ص ٢٠٤ : المنوع فاستلبت (٨-٨) كذا ، وفى الديوان : ماحولها التحليل (٩) من م ومد وظ ، وفى الأصل : طرفان - كذا .

و سالك^١ الوسط من الطريق محفوظ من الغلط، ومتى زاغ عن الوسط حصل الجور الموقع فى الضلال عن القصد؛ ففى هذا أنهم لما ادعوا الخصوصية كذبوا و ردت حججهم^٢ ثم أثبتت الخصوصية لهذه الأمة^٣؛ والوسط بالتحريك اسم لعين ما بين طرفى الشيء كمرکز الدائرة، و بالسكون اسم مبهم لداخل الدائرة مثلاً، و كذا^٤ كان ظرفاً، فالأول يجعل مبتدأ و فاعلاً هـ و مفعولاً به، و لا يصح شيء من هذا فى الساكن - قاله الأصبهانى .
و مادة وسط مهموزة و غير مهموزة و اوية و يائية بتركيها الأحد عشر:
وسط، و طس، سوط، سطو، طوس^{*}، طسو، طيس^{*}، طسى، [سيط -^٦]
سطاً، طساً، تدور على العدل السواء الذى نسبته إلى كل جانب على التساوى، و يلزم أن يكون أعلى من غيره، لأن أكثر^{*} المخلوقات ١٠ كبرى؛ و كل ما كان فى وسط الكرة كان أعلى، و لأن كل جزء بعد الوسط إذا نسبته إلى الطرف الذى يليه كان ما بينه و بينه أقل بما^٧ بينه و بين الوسط؛ و يلزم [العدل الجوده و يلزم -^٨] العلو الغلبة و السطوة و الكثرة و الشدة، و قد يلزم العلو الاضطراب فيأتى الاختلاط و الاقتطاع و الضعف؛ فمن الأصل الوسط من كل شيء ١٥ أعدله، و وسط الشيء ما بين طرفيه، فإذا سكنت السين كان ظرفاً

(١) وقع فى ظ: مآلك - مصحفاً (٢) فى م: حججهم (٣) العبارة من هنا إلى «الأصبهانى» ليست فى ظ (٤) فى م و مد: لذا (هـ) ليس فى ظ (٦) زيد من م و مد، و قد سقط من بقية الأصول (٧) فى مد: ما (٨) زيد من م و ظ و مد.

أَوَّلُهُمْ خَيْرٌ هُوَ قَسَمْتُ فَإِذَا كَانَتْ أَجْزَاؤُهُ مَحْطَمَةً مُبَايَنَةً فَبِالْإِسْكَانِ
وَوَسْطُهُ قَطْعُهُ نَصْفَيْنِ، وَتَوْسُطُ بَيْنَهُمْ عَمَلُ الْوَسَاطَةِ^١ وَأَخْذُ الْوَسْطِ
بَيْنَ الرَّدِيِّ وَالْجَيِّدِ، وَوَسْطُ الْقَوْمِ وَ^٢تَوْسِطُهُمْ وَهُوَ وَسْطُ فَيْهَمِ
أَوْسَطُهُمْ نَسَبًا وَأَرْفَعُهُمْ مَحَلًّا وَهُوَ الْمُتَوَسِّطُ بَيْنَ الْقَوْمِ، وَوَسْطَةُ
٥ الرَّحْلِ مَا بَيْنَ قَادِمَتِهِ وَآخِرَتِهِ، وَأَوْطَاسُ^٣ وَادٍ بَدْيَارٌ هَوَازِنُ^٤ لَمَّا
وَصَفَهُ بِهِ دَرِيدُ بْنُ الصَّمَةِ مِنْ أَنَّهُ لَا حَزْنَ حُرْمِ وَلَا سَهْلَ دَهْشٍ^٥،
أَيُّ يَثْقُلُ الْمَشْيُ فِيهِ بِكَوْنِهِ شَبَهُ الرَّمْلِ وَمَا هُوَ بِرَمْلٍ وَلَا تَرَابٍ. وَمِنْ
الْجُودَةِ وَهِيَ^٦ مَلْزُومَةُ لِلْحَسَنِ الْوَسْطِ الْبَابِ، وَالصَّلَاةُ الْوَسْطَى أَفْضَلُ
الصَّلَوَاتِ، وَالطَّائِرُوسُ طَائِرٌ حَسَنٌ، وَالْجَيْمِلُ مِنْ الرِّجَالِ وَالْقَضَةُ،
١٠ وَالْأَرْضُ الْمَخْضَرَةُ فِيهَا كُلُّ ضَرْبٍ مِنَ النَّبْتِ، وَالْمَطْوَسُ كَمَعْظَمِ
الْتِيءِ الْحَسَنِ، وَالطَّوَسُ بِالْفَتْحِ الْقَمَرُ وَحَسَنُ الْوَجْهِ وَنَضَارَتُهُ بَعْدَ
عِلَّةٍ، وَتَطَوَّسَتِ الْمَرْأَةُ تَرَبَّنَتْ، وَطَوَّاسٌ كَسَحَابٍ لَيْلَةٍ مِنْ لَيَالِي الْمَحَاقِ
كَأَنَّهُ مِنْ بَابِ الْإِزَالَةِ أَوْ بِالنَّظَرِ إِلَى أَنَّ النُّجُومَ فِي شِدَّةِ الظَّلَامِ أَحْسَنُ.
وَمِنْ الْعُلُوفِ: سَطَا الْفَرَسُ أَبْعَدَ الْخَطْوِ^٧، وَالسَّاطِي الْمَرْسُ الْبَعِيدُ
١٥ الْخَطْوَةُ وَالَّذِي يَرْفَعُ ذَنْبَهُ فِي حَصْرِهِ. وَالطَّوِيلُ، وَوَسْطُ الْكُورِ

(١) فِي مَدٍّ: الْوَسَائِطُ (٢) لَيْسَ فِي ظ (٣) فِي م: أَوْسَاطُ - كَذَا (٤) فِي م:
مَوَارِنُ - كَذَا (٥) مِنْ مَدٍّ وَظٍّ، وَفِي الْأَصْلِ وَ م: دَهْشُ - كَذَا بِالْمَعْجَمَةِ.
(٦) فِي ظ: هُوَ (٧) فِي م وَظ: الْخَطْوَةُ.

مقدمه١ . و من الشدة و الغلبة : صار الماء وسيطه٢ غلب على الطين ،
وسطا عليه و به صال أو قهر بالبطش٣ ، و الراعى على الناقة أدخل
يده فى رحمها ليخرج ما فيها من ماء الفحل٤ ، و الفرس ركب رأسه ،
وساطاه شدد عليه٥ ، و الساطى الفحل المقلم يخرج من إبل إلى إبل ،
وسطأها مهموزا كنع جامعها٦ ، و الوطس كالوعد الضرب الشديد ه
و السكر ، و الوطيس التور و حرّ الحرب ، و الوطيسة شدة الأمر ،
و ككتّاب٧ الراعى ، و تواطسوا على٨ أى تواطحوا أى تداولوا
الشر٩ بينهم ، و الموج تلاطم ، و أوطاس واد بديار هوازن١٠ لأنه
أشد مما هو رمل صرف ، و السوط١١ الذى يضرب به ، و الشدة
و الضرب ، / و المسواط فرس لا يعطى حضره١٢ إلا بالسوط ، ١٠ / ٤
و السياط قضبان الكراب الذى عليه دمالقه أى عراجينه و الكراب
أصول السعف الغلاظ العراض ، و سوط أخرج ذلك ؛ و الطوس
بالفتح الوطء و بالضم دوام الشيء و دواء يشرب للحفظ ، و طواس
كسحاب ليلة من ليالى المحاق ، و ما أدرى أين طوس به أى ذهب به١٣ ؛
(١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : مقدمة (٢) وقع فى الأصل : وشيطة ،
و التصحيح من بقية الأصول (٣) وقع فى الأصل : بالطش ، و التصحيح من
بقية الأصول (٤) فى م : العجل (ه) أى الوطاس ، و فى مد : لكتاب - كذا .
(٦) فى مد : السر (٧) زيد فى ظ « و » (٨) فى ظ : الصوط (٩) فى م و ظ
و مد : خضره (١٠) ليس فى ظ .

وطين كرهني طسا نعلب الدسم ١ على قلبه فاتنم كطسا أي واويا ٢ ،
 وطين همودا أيضا كفرح وجمع طنسا و طساء فهو طسىء اتنم
 أو تغير من أكل الدسم ١ ، و أطسأه الشبع و نفسى ٣ طاسة و يدخل
 هذا في الاضطراب و الاختلاط و الضعف . و من الكثرة الوسط
 ٥ و هي الناقة تملأ الاناء و يدخل في الجسد ، و الطيس العدد الكثير ،
 و كل ما في وجه الأرض من تراب و قيام أو خلق كثير النسل
 كالذباب و النمل و الهوام أو دقاق التراب كالطيسل ٤ في الكل ٥ و كثرة
 كل شيء من الرمل و الماء و غيرهما ؛ و سطا ٦ الماء كثر ٦ ؛ و السويطاء
 مرقعة كثيرة الماء . و من الاختلاط [سياط ككتاب مغن مشهور ؛ و - ٧]
 ١٠ سطا الطعام ذاقه ؛ و الساطى ٨ الفحل المقلم يخرج من إبل إلى إبل ؛
 و سطا الراعى على الناقة أدخل يده في رحمها ليخرج ما فيها ٩ من ماء
 الفحل ؛ و السوط ١٠ الذى يضرب به و الخلط و الضرب ، و السياط
 قضبان الكراب الذى عليه دماليفه ، و سوط باطل ضوء يخرج ١١ من
 الكوة ، و سطت الشيء بالسوط ضربته به ، و السوط أيضا ما يخلط
 ١٥ به كالمسواط و ولد لإبليس ، و المسواط فرس لا يعطى حضره

(١) ليس في ظ (٢) في الأصل : راويا - كذا ، و التصحيح من بقية الأصول .
 (٣) في م : نفى - كذا (٤-٤) ليس في ظ (٥) في ظ : وسط (٦) في مد :
 أكثر (٧) زيد من م و مد (٨) في الأصل : الشاطى ، و التصحيح من بقية
 الأصول (٩) في م : فيه (١٠) في الأصل : الشوط - كذا بالشين المعجمة ،
 و التصحيح من بقية الأصول (١١) في م و مد : يدخل .

إلا بالسوط ، واستوط أمره اضطرب^١ واختلط ، وأمواهم
سويطة^٢ بينهم محتطه^٣ ، والطوس بالضم دواء يشرب للحفظ ،
و الطاروس طائر و الأرض المنخفضة فيها كل ضرب من الثبت . و من
الاقطاع الطاس أى الإباء يشرب فيه ، و السوط النصيب و الفضلة
من القدير . و من الضعف الوسط من يوت الشعراء و هو أصغرها ، ه
وطسأ كنع مهموزا استحي^٤ .

و لما أثبت لهم الوسط الذى^٥ من حله كان جديرا بأن لا يخفى
عليه شيء^٦ من الجوانب و استلزم ذلك كونه خيارا قال : ﴿ لتكونوا ﴾
أى أنتم لا غيركم ﴿ شهداء ﴾^٧ كما أفاده التعبير^٨ بهذا^٩ دون أن
يقال : لتشهدوا ، و قال : ﴿ على الناس ﴾ أى كافة . و لما كان الرسول ١٠
صلى الله عليه و سلم أوسطهم قال : ﴿ ويكون الرسول ﴾ أى^{١١} لا
غيره بما اقتضاه اختصاصه بكونه وسط الوسط ﴿ عليكم ﴾ خاصة^{١٢}
﴿ شهداء ﴾ بأنكم تابعتموه و صدقتموه فكنتم خير أمة أخرجت للناس ،

(١) فى ظ : الظرب (٢) فى الأصل : شويطة ، و التصحيح من بقية الأصول .
(٣) من مد ، و فى م و ظ : مختطه ، و فى الأصل : غلطه (٤) فى الأصل :
استجىء ، و التصحيح من بقية الأصول ، و زيدت بعده فى ظ و مد : و سياتى
إن شاء الله تعالى فى قول لقمان عليه السلام "يبنى اقم الصلوة" (ه) ليس فى ظ .
(٦) ليس فى م (٧) زيد فى م و ظ و مد : أى بالفعل بما أهلكم له [و حققكم -
زيد من م و مد] به بما أنالكم من التمكن (فى ظ فقط : الشكر) فى رتبة الوسط
الجامعة للعلو [و الخير - زيد من ظ] المقتضيين [للقبول - زيد من مد فقط]
بالعلم و الثقة (٨ - ٨) ليست فى م .

و بأنه قد بلغكم مدة حياته ، فلما مات خلف فيكم كتابا معجزا متواترا لا يفسده الماء ولا تحرقه النار ، لأنه محفوظ في الصدور متلو بالالسن إلى أن يأتي أمر الله ، ولذلك عبر بأداة الاستعلاء^١ فافهم صوغ الكلام هكذا : إنهم^٢ حازوا شرفين أنه لا يشهد عليهم^٣ إلا الرسول ،^٤ وأنه لا يحتاج في الشهادة على سائر الأمم إلى غير شهادتهم دفعا لتوهم أن غيرهم يشهد عليهم كما شهدوا هم عليهم ، و لتوهم أن غيرهم لا يكتفى في الشهادة عليه إلا بشهادة الرسول كما لم يكتف فيهم إلا بذلك .

ولما أعلم بما "سيقول السفهاء" و علم جوابهم و بين سر التحويل بين علة التوجيه^٥ إلى قبلتين بقوله : ﴿ وما جعلنا ﴾^٦ أي بعظمتنا^٧ التي لا يقاومها أحد^٨ ﴿ القبله ﴾ قال الحرالي : في جملة إنباء بأن القبله مجعولة أي مصبرة عن حقيقة وراءها^٩ ابتلاء بتقليب^{١٠} الأحكام

(١) وفي بحر المحيط ٤٢٢/١ : ولما كان الشهيد كالرقيب على المشهود له جيء بكلمة « على » وتأخر حرف الجر في قوله : ﴿ على الناس ﴾ عما يتعلق به ، جاء ذلك على الأصل إذ العامل أصله أن يتقدم على المعمول ، وأما في قوله : ﴿ عليكم شهيدا ﴾ فتقدمه من باب الانساع في الكلام للعصاحة ، ولأن « شهيدا » أشبه بالفواصل والمقاطع من قوله : « عليكم » فكان قوله « شهيدا » تمام الجملة ومقطعها دون عليكم (٢) في م فقط : كأهم (٣) في مد : عليكم (٤) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : يكفي (٥) في الأصل : الترخية ، والتصحيح من بقية الأصول . (٦-٧) ليست في ظ (٧) زيد في الأصل و م : « و » ، ولم تكن الزيادة في مد و ظ فحذفناها (٨) وقع في الأصل : بتلقيب - كذا مصحفا ، والتصحيح من بقية الأصول .

ليكون تعلق القلب بالله التحكيم لا بالعمل المحكم، فالوجه^١ الظاهرة
 ليكون ذلك علما على المتبع عن صدق فيثبت عند قلب^٢ الأحكام بما
 في^٣ قلبه من صدق التعلق بالله والتوجه له أيا ما وجهه، وعلى
 المجيب عن غرض ظاهر ليس يسنده صدق باطن فيتعلق من الظاهر
 بما لا يثبت عند غيره - انتهى^٤ - وبين أنها الأولى بقوله: ﴿التي كنت ه
 عليها﴾ وبين أن العلة التمييز بين الناس بقوله: ﴿الا لنعلم﴾ أي بما لنا
 من العظمة بالجنود والرسول وغيرهم حين وجود الأمر بالتحول عنها
 ﴿من يتبع الرسول﴾ في كل ما يأمر به اتباعا دالا على تمكن إيمانه
 ﴿من ينقلب﴾ أي يرتد^٥ [فيدبر - ٦] بعد إقباله متكسبا ﴿على عقبيه﴾
 علما متعلقا بوجود تقوم به الحجة في مجارى عاداتكم، والعقب مؤخر ١٠
 القدم. وقال الحرائي: لتجعل علما ظاهرا على الصادق وغيره يشمل
 العلم به من علم الغيب قبل كونه وبعد كونه، ومن لم يعلم الغيب إلا
 عن علم بما ينبئ عنه نون الاستباع فهذا وجهه^٧ ووجه ما يرد من
 نحوه في القرآن والسنة - انتهى.

ثم بين^٨ شدتها على من أخذ إلى العادة^٩ لغلبة القوة الحيوانية ١٥
 البهيمية ولم يتمرن في^{١٠} الاقنياد للأوامر الإلهية على خلع الإلف وذل
 (١) في م وظ ومد: والوجهة (٢) من م ومد وظ، وفي الأصل: يقلب -
 كذا (٣) ليس في ظ (٤) ليس في مد (٥) من م ومد وظ، وفي الأصل:
 يريد (٦) زيد من م وظ (٧) من م ومد وظ، وفي الأصل: وجهه.
 (٨) ليس في م (٩) في مد: العبادة - كذا.

التنقل يقال: (وان كانت) أى الجملة / (لكبرة) أى ثقل
 عماقة جدا لأن مفارقة الإلف بعد طمأنينة النفس إليه أمر شاق جداء
 ثم استثنى من أيده سبحانه روح منه و سكينته فقال: (الا على الذين
 هدى الله) أى خلق ٢ الذى له الأمر كله ٢ الهداية فى قلوبهم فانقادوا
 لما هداهم إليه بنصب الأدلة .

ولما كان قبولهم لهذا الأمر و ثباتهم ٣ عند تغير الأحكام إنما
 كان عن إيمان وعلم محيط جعل الله عز وجل أعمالهم و توجههم للقبلة
 الأولى من الإيمان فقال: (وما كان الله) الذى له الكمال المطلق
 (ليضيع) قال الحرالى: مما منه الضياع و الضيعة و هو التفريط
 ١٠ فيما له غناء و ثمرة إلى أن لا يكون له غناء و لا ثمرة (إيمانكم) أى
 المصرح به فى قولكم: "أنا بالله" المشار إلى صدق الدعوى فيه
 بقولكم: "ونحن له مخلصون" فى شيء من الأشياء لا فى صلاتكم إلى
 القبلة الأولى، و لا فى تمييز الصادق منكم من المنافق بالامتحان بتغيير
 الأحكام من القبلة و غيرها و لا فى اختصاصكم به سبحانه دون أهل

(١-١) ليست فى ظ . و قال المهاشمى: أى و ان تلك القبلة كانت ثقيلة على
 أرباب النظر لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الا على الذين هدى الله)
 للحكمة الإلهية فى تأليف اليهود فأن هداهم يجبر نقصها (٢-٢) ليست فى ظ .
 (٣) من م و ظ و مد، و فى الأصل: تباعدهم (٤) أضاع الرجل الشيء أهمله
 و لم يحفظه، و الهمزة فيه للنقل من ضاع يضيع ضياعا، و ضاع المساك يضيع:
 فاح - البحر المحيط ١/ ٤١٨ .

الكتاب الجاحدين لآياته الناكين عن مرضاته الناكين لعهوده .

ولما نزه نفسه المقدسة عن جميع^١ هذه الإضاعة علل ذلك بما هو أعم فقال^٢ « ان الله »^٣ أى المحيط بجميع صفات الكمال^٤ « بالناس » أى الذين هم أعم من المؤمنين وغيرهم ممن ينوسون بين خال الهدى والفتنة « لرؤوف » أى فيرحم من يشاء ممن توصل إليه بعمل صالح رأفة^٥ منه به ، فان الرأفة كما قال الحرلى فى التفسير عطف العاطف على من [لم -^٦] يجد عنده منه وصلة ، فهى رحمة ذى الصلة بالراحم ، قال : والرحمة تعم من لا صلة له بالراحم ، وقال فى شرح الأسماء : إن المرؤف به تقيمه عناية الرأفة حتى تحفظ^٧ بمسراها^٨ فى سره ظهور ما يستدعى العفو لأجله على^٩ علنه - انتهى . وذلك مقتضى لكونها^{١٠} أشد الرحمة وأبلغها وأطفها كما قالوه^{١١} « رحيم »^{١٢} لمن يشاء^{١٣}

(١) ليس فى م وظ ومد (٢) ختم هذه الآية بهذه الجملة ظاهر وهى جارية مجرى التعليل لما قبلها أى للطف رأفته وسعة رحمته تقلكم من شرع إلى شرع أصلح لكم وأنفع فى الدين ، أو لم يجعل لها مشقة على الذين هداهم ، أو لا يضيع إيمان من آمن ؛ وهذا الأخير أظهر - البحر المحيط ٤٢٧/١ (٣-٣) ليست فى ظ . (٤) زيد من م (٥) فى ظ : يحفظ (٦) من م ومد وظ ، وفى الأصل : لمسراها . (٧) فى البحر المحيط ٤٢٧/١ : وقال القشيري : من نظر الأمر بعين التفرقة كبر عليه أمر التحويل ، ومن نظر بعين الحقيقة ظهر لبصيرته وجه الصواب « وما كان الله ليضيع إيمانكم » أى من كان مع الله فى جميع الأحوال على قلب واحد فالمختلفات من الأحوال له واحدة فسواء عبر أو قرر أو أثبت =

ولو لم يكن منه شيء في الوصلة فقتله من ذنوبه اكثلا ما أشد ما كان بها
اعتلاقا فقيمه فيما ترضاه^١ الإلهية وذلك مع موافقته لما قاله العلماء
ترقى من العالى^٢ إلى الأعلى ، فان رحمة من لا سبب منه تقتضى العطف
عليه أبلغ فى نوعها من حيث كونها ابتداء والاولى أبلغ فى نفسها
هـ لما اقتضاها من السبب ؛ فان كان المراد بالناس العرب فهو بشارة له
صلى الله عليه وسلم بأنه يقر عينه يجعلهم^٣ من حزبه بالتثيت لمن كان
إذ ذاك مقبلا والإقبال لمن كان مدرا ، وإن كان المراد أعم منهم
فهو بشارة باتباع أكثر الخلائق له صلى الله عليه وسلم ،^٤ فاذا نزل عيسى
عليه السلام وقع العموم الحقيقى فى الطريق المحمدى باتباع الكل له
١٠ صلى الله عليه وسلم^٥ والله أعلم^٦ ؛ ويجوز أن يكون تعليلا للكلام
من أوله فيكون المعنى أن صفتى رأفته^٧ ورحمته مقتضيتان للتمييز بين
المؤمنين وغيرهم للعدل بين الناس ، لأن تسوية المصلح بالمفسد
يؤلم المصلح^٨ وسيأتى إن شاء الله تعالى فى آخر راءة ما ينفع
استحضاره هنا .

١٥ ولما أشعر الكلام السابق أهل البلاغة بأحداث أمر فى القبلية

= أو بدل أو حقق أو حوّل بهم به له فى جميع الأحوال - قال قائلهم :

حيثما دارت الزجاجة درنا يحسب الجاهلون أبا جننا

(٨-٨) ليست فى م .

(١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : ترضا (٢) فى م : لمعالي (٣) فى م و ظ

و مد : يجعلهم (٤-٤) ليست فى م (٥-٥) ليست فى مد (٦) فى م : رحمته -

كدا .

١٣٦ / ما بين اختصاص / القبلة الشامية إلى قيام القبلة الحجازية إلى إحاطة

من ورائها قبلة التوجه العام في 'تفله، فلك' هي القبلة التي هي ٢

توجه لوجه الله لا توجه لمنظر ٤ باد من خلق الله، فكان متسع القبلة

القبلة العامة الآفاقية*، وفي قوله: (ترضنها) إنباء باقراره للتوجه لهذه

القبلة، لأن الرضى وصف المقر لما يريد، فكل واقع بارادة لا يكون

رضى إلى أن يستدركم الإقرار، فان تعقبه الرفع والتغير فهو مراد

غير مرضى - انتهى . ودل على أن مرضيه^٦ الكعبة بفاء السبب في

قوله: (فول وجهك)، وأما قلبك فانما توجهه^٧ إلى الله، الغيب

(١) زيد في م ومد: أي تبسك ونوجهك (٢-٢) من ظ ومد، وفي م:

توجهه فلك، وفي الأصل: سقله قبلك (٣) ليس في م (٤) في مد: لنظر .

(٥) وقال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط ٤٢٨/١: وجاء الوعد قبل الأمر

لمرح النفس بالإجابة ثم انحاز الوعد فيتوالى السرور مرتين، ولأن بلوغ

المطلوب بعد الوعد به أنس في التوصل من مفاجأة وقوع المطلوب . ونكر

القبلة لأنه لم يجر قبلها ما يقتضى أن تكون معهودة فتعرف بالألف واللام،

وليس في اللفظ ما يدل على أنه كان يطلب باللفظ قبلة معينة، ووصفها

بأنها مرضية له لتقربها من التعيين لأن متعلق الرضا هو القلب وهو كان

يؤثر أن تكون الكعبة وإن كان لا يصرح بذلك (٦) في الأصل وظ:

مرضية، والتصحيح من م ومد (٧) في الأصل: توجهه، والتصحيح من

الغيب و الظاهر للظاهر ، (شطر) أى عين (المسجد) كما استدل الشافعى رحمه الله ^٢ فى الرسالة ^٣ على ذلك بجملة من أشعار العرب وقال : وهذا كله من أشعارهم يبين ^٤ أن شطر الشيء قصد عين الشيء ، إذا كان معاينا بالصواب وإن كان مغيبا فبالاجتهاد (الحرام) و تعبيره بهذا دون الكعبة فيه توسعة . قال الحرالى : سماه الله حراما ^٥ لحرمة حيث لم يوطأ قط إلا بأذنه ولم يدخل إلا دخول تعبد و ذلة فكان حراما على من يدخله دخول متكبر أو متحير ^٦ - انتهى . [وعن الإمام الماوردى أن كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فالمراد به الحرم إلا هذا فالمراد به الكعبة - انتهى . و عبر عنه بذلك لأن السياق للصلاة التى أعظم مقصودها ^٧ السجود ، و سيأتى عند ^٨ ١٠

(١) الشطر النصف و الجزء من الشيء و الجهة ، قال الشاعر :

ألا من مبلغ عنى رسولا و ما تغنى الرسالة شطر عمر

أى نحوه . و يقال شطر عنه بعد و شطر إليه أقبل ، و الشاطر من الشباب

البعيد من الجيران الغائب عن منزله ، يقال شطر شطورا ، و الشطير البعيد ،

منزل شطير أى بعيد أى استقبل بوجهك فى الصلاة نحو الكعبة ،

و بهذا الأمر نسخ التوجه إلى بيت المقدس - البحر المحيط ١ / ٤١٨ ، ٤٢٨ .

(٢-٢) فى ظ : رضى الله عنه (٣-٣) ليس فى مد (٤) زيد فى م و مد : إذا

قلت : اقصد شطر كذا . معروف (فى م : معلوم) أنك تقول : اقصد قصد عين

كذا ، يعنى قصد نفس كذا ، ثم قال (٥) فى م : بين ، و ليس فى مد (٦) زيد

فى م و مد : انتهى و كان حقيقته الموضع المتصف منه فهو الذى إذا قسم من

عنده كان شطرين متساويين (٧) فى م : متخير (٨) العبارة من هنا إلى « على هذا »

ليست فى الأصل و ظ .

عن سفيان بن عيينة عن شهر الحرام^١ زيادة على طه^٢، وفي الحديث

عن سعيد بن المسيب أنه قال: صلى^٣ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن قدم المدينة ستة عشر شهرا نحو بيت المقدس، ثم حولت القبلة قبل بدر بشهرين، ولما بشره^٤ سبحانه بالتحويل أولا وأوقع المبشر^٥ به ثانيا أشار إلى بشارة ثلاثة تكثير أمة وتشرم في أقطار الأرض لجمعهم إليه في قوله: ﴿وحيث ما كنتم﴾ أي من جهات الأرض التي أوردكم إياها^٦ ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾ بتوجيه قلوبكم إلى^٧.

ولما حرر ذلك وقرره بين أن العائين لدينه بذلك من أهل الكتاب عالمون بحقيقة هذا التحويل وأنه من أعلام نبوته فقال: ١٠ ﴿وان الذين ارتوا الكذب﴾ أي من اليهود والنصارى، ولم يصفهم هنا بالسفس لإثبات العلم في قوله: ﴿ليعلمون أنه﴾ أي هذا التحويل ﴿الحق^٨﴾ أي^٩ ليس بعده في أمر القبلة حق آخر يرفعه أصلا ﴿من

(١) سورة ٢ آية ٢١٧ (٢) ريدت من م ومد و ظ (٣) ليس في ظ (٤) في م: بشر (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل: البشر (٦) زيد في م ومد: أي ميلوا وقربوا واتبعوا موجهين. وفي البحر المحيط ١ / ٤٣٠: ولما كان صلى الله عليه وسلم هو المتشوف لأمر التحويل بدأ بأمره أولا ثم أتبع أمر أمته ثانيا لأنهم تبسع له في ذلك ولثلا يتوهم أن ذلك مما اختص به صلى الله عليه وسلم، وفي حرف عبد الله "فولوا وجوهكم قبله" وقرأ ابن أبي عتبة "ووا وجوهكم تلقاءه" وهذا كله يدل على أن المراد بالشر النحو (٧) كرده في م ثانيا. (٨) زيد في مد: الذي.

« ربهم » أي المحسن إليهم بأرسال هذا الرسول الذي يرفع عنهم
إصرهم و كانوا ينتظرون رسالته ، فعند ما أتاهم ردوا رحته ، وجعل
« ذلك سبحانه » في سياق « مهدد له » مرج له ولا تباعه تسلية لهم و تثبيتا
و تقوية لعزائمهم و تمكينا حيث ختم الآية بقوله : ﴿ وما الله ﴾ أي
المحيط بكل شيء قدرة و علما ﴿ بغافل عما يعملون ٥ ﴾ قال الحرالي : هـ
بالباء أي التختانية إعراضا عنهم ، و بالتاء إقبالا عليهم ، ففيه إنباء بتماديهم
على سوء أحوالهم في رتبتين : في متباد على سوء هدد فيه لما أقبل
عليه ، و في متباد على أسوأ منه أوجب في تهديده الإعراض عنه
(١) أي ثابتا من ربهم ، و في ذلك دليل على أن التحول من بيت المقدس إلى
الكعبة لم يكن باجتهاد ، إنما هو بأمر من الله تعالى ، و في إضافة الرب إليهم تنبيه
على أنه يجب اتباع الحق الذي هو مستقر عن معتن باصلاحك كما قال تعالى
« الحق من ربك » - البحر المحيط ١ / ٤٣٠ (٢ - ٢) في م و مد : سبحانه ذلك .
(٣ - ٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : يهدد له (٤ - ٤) ليست في ظ (٥) من م
و مد ، و في الأصل : تعملون ، و في ظ : تعملون - كذا . و في البحر المحيط ١ / ٤٣٠ :
قرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي بالتاء على الخطاب ، فيحتمل أن يراد به المؤمنون
لقوله « فولوا و جوهكم شطره » و يحتمل أن يراد به أهل الكتاب فتكون
من باب الالتفات ، و وجهه أن في خطابهم بأن الله لا يغفل عن أعمالهم تحريكا لهم
بأن يعملوا بما علموا من الحق ، لأن المواجهة بالشيء تقتضي شدة الإنكار و عظم
الشيء الذي ينكر . و من قرأ بالباء فالظاهر أنه عائد على أهل الكتاب لمجيء ذلك
في نسق واحد من الغيبة ، و على كلتا القراءتين فهو إعلام أن الله تعالى لا يهمل
أعمال العباد و لا يغفل عنها و هو متضمن للوعيد (٦) العبارة من هنا إلى « و في
متباد على » ليست في م .

الذين هم على غير ما هم في السور والمكائنة إلى ما وصل إليه
المرحون عنه .

ولما أطلع أول الآية في أهل الكتاب ١ وقطع عنهم آخرها
صرح بما لُوح ٢ إليه هذا الأخير ٣ وأعلمه صلى الله عليه وسلم بعاقبة
أمرهم وأنه لا اتفاق بينه وبينهم أصلاً ولا اتفاق بين فريقهم مع كون
الكل من بني إسرائيل ليرجى صلى الله عليه وسلم من التطلع إلى هدى
بعضهم فقال تعالى : ﴿ ولئن اتيت الدين أتوا ﴾ ٤ بناء للجهول تنبها
على هوانهم ٥ (الكذب) أي من اليهود والنصارى ﴿ بكل آية ﴾
أي من الآيات المسموعة مرغوة ومرهبة ومن الآيات المرئية مغربة
١٠ ومقربة ﴿ ما تبعوا قبلك ﴾ أي هذه التي حولت إليها و كنت الحقيق بها
لكونها قياماً للناس كما أنت رسول إلى جميع الناس ، ٦ لأن إعراضهم
ليس عن شبهة إذا زالت زال بل عن عناد ٧ . ثم أومأ له إلى أنهم
ينصبون له الحائل ليعود ولو ساعة من نهار إلى قلتهم ليقدموا بذلك
فيه فقال : ﴿ وما انت بتابع قبلتهم ﴾ ٨ ثم أشار إلى عيهم باختلافهم
١٥ و تفرقهم مع نهيهم عنه فقال : ﴿ وما بعضهم ﴾ ٩ أي أهل الكتاب
﴿ بتابع قبلة بعض ﴾ مع تقاربهم في السور ، وذلك حثاً للعرب على
الثبات على مبادئهم والحد من مخادعتهم .

لما كان دينهم قد نسخ أعلم سبحانه بأن ثباتهم على قبلتهم مع

(١) ليس في م (٢) في م : يالوح (٣) في م وظ ومد : الآخر (٤-٥) ليست
في ظ .

ذلك ' مجرد هوى ٢ [فقال - ٣] منفرا ' للأمة عنهم و محذرا لهم منهم بخطاب الرأس ليكون ذلك أدعى لقبول الاتباع (و لكن ' اتبعت أهواءهم) .
ولما كان هذا السياق لأمر القبة فقط قال ' : (من بعد ما جاءك من العلم) قال الحرالي : فأبهمه ولم يكن نحو الأول الذي قال فيه " بعد الذي " لظهور ما ذكر في الأول وخفاء ما وقعت ' إليه الإشارة في هذا ، ه
وجاءت فيه " من " التي هي لا ابتداء من أولية ' لختفاء مبدأ أمر ' ما جاء من العلم هنا وظهور ذلك الأول ، لأن ذلك كان في أمر الملة التي

(١) ليس في م (٢) العبارة من هنا إلى « الاتباع » ليست في ظ (٣) زيد من م ومد (٤) من مد ، وفي الأصل : منفي ، وفي م : منفردا - كذا مصحفا .
(هـ) وتعليق وقوع الشيء على شرط لا يقتضي إمكان ذلك الشرط ، يقول الرجل لامرأته : إن صعدت إلى السماء فأنت طالق ، و معلوم امتناع صعودها إلى السماء وقال تعالى في الملائكة الذين أخبر عنهم أنهم " لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون " قال " و من يقل منهم اني الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين " وإذا اتضح ذلك سهل ما ورد من هذا النوع وفهم من ذلك الاستحالة ، لأن المعلق على المستحيل مستحيل ، و يصير معنى هذه الجملة التي طاهرها الوقوع على تقدير امتناع الوقوع و يصير المعنى : لا يعد ظالما ولا تكونه لأنك لا تتبع أهواءهم ، وكذلك لا يحبط عملك لأن إشراكك ممتنع ، وكذلك لا يجزي أحد من الملائكة جهنم ، لأنه لا يدعى أنه إله ، وقالوا : ما خوطب به من هو معصوم مما لا يمكن وقوعه منه فهو محمول على إرادة أمته و من يمكن وقوع ذلك منه ، وإنما جاء الخطاب له على سبيل التعظيم لذلك الأمر والتفخيم لشأنه حتى يحصل التباعد منه - البحر المحيط ٤٣٢ (٦) في ظ : قاله (٧) في م : وقف (٨) في م : أوليه .

ما نزلها العقل ، وهذه^١ في أمر التوجيه الذي مأخذه الدين والغيب .
 قال الجرجاني : قال تعالى (انك اذا لم الظالمين) على حد ما ذكر من
 أنه من لمح لما من وصف كان من الموصوف به بالطف لطف و وصف
 كل رتبة بحسبها ، فما يرفع عنه النبي صلى الله عليه وسلم من باب إظهار
 ٥ رغبته و حرصه على هداية / الخلق الذي جبل على الرحمة فيه و طلب
 المسامحة في التقاصر عنه نظرا منه إلى حق الله تعالى و مضمون وصية الله
 تعالى له حين^٢ أوصاه بغير ترجمان و لا واسطة أن يصفح عن ظله
 و يصل من قطعه ؛ فكان صلى الله عليه وسلم يطلب^٣ وصل المنقطع عنه
 حتى يصل^٤ عليه بالإكراه في ترك ذلك و ودعه فيحييه حكما و إن كان
 ١٠ معه علما ، و منه قوله : اللهم [اغفر -] لقومي ! فاهم لا يعلمون ،
 ففي طي^٥ كل خطاب له يظهر الله عز و حل فيه إكراهه على أخذ حكم الحق
 و إمضاء العدل أعظم مدحة له و التزام لوصيته إياه ، فهو ممدوح بما هو
 مخاطب بخطاب الإكراه على إمضاء العدل و الاختصار في أمر رحمته
 للعالمين ، و رفعه الله أن يكون ممن يضع رحمه في موضع استحقاق
 ١٥ وضع النعمة ، فذلك^٦ الذي^٣ يجمع معناه بين متقابل الظالمين فيمن يضع
 النعمة موضع الرحمة فيكون أدى الظلم ، أو من يضع الرحمة في موضع
 (١) في م : هدا (٢) من م و ظ و مد . و في الاصل : حتى (٣) ليس في م (٤) في
 الأصل : يعل ، و التصحيح من بقية الاصول (٥) زيد من م و ظ و مد . و في
 رواية : اهد قومي (٦) في ظ : بذلك .

النقمة فيكون منه بتغيير الوضع بوضع الفضل موضع العدل ؛ وعلى ذلك جميع ما ورد في القرآن من نحو قوله : "فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فسل الذين يقرءون الكتب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك - أي في إمضاء العدل - فلا تكونن من الممترين ٢" في طلب الفضل لأهل العدل فإن الله يمضي عدله كما يفيض فضله ، وكذلك قوله : "عبس ٥ و تولى أن جاءه الأعمى ٣" ، فيه "إظهار المدح بحرصه" على تألف الأبعد و وصل القاطعين حتى ينصرف عنهم بالحكم ٦ وإشادة ٧ الإكراه عليه ٨ في ذلك ، فلا ينصرف عن حكم الوصية إلى حكم الكتاب بالحق إلا عن إشادة ٧ بإكراهه عليه ، فهو محمود بما هو منهى عنه ، لأن خطابه أبدا في ذلك في القرآن فيما بين الفضل و العدل ، ١٠ و خطاب سائر الخلق جار فيما بين العدل و الجور ، فبين الخطابين ما بين درج العلو و درك السفلى في مقتضى الخطابين المتشابهين في القول المتباينين (١) ليس في ظ . وفي البحر المحيط ١ / ٤٣٣ : قال الزمخشري : قوله (١) و لئن اتبعت أهواءهم بعد الإقصاص عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله "وما أنت بتابع قهنتهم" كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير بمعنى : و لئن اتبعتهم مثلا بعد و صوح البرهان و الإحاطة بحقيقة الأمر إنك إذا لمن المرتكبين الظلم الفاحش ، وفي ذلك لطف للسامعين و زيادة تحذير و استفظاع بحال من يترك الدليل بعد إنارته و يتبع الهوى و إلهاب للثبات على الحق (٢) سورة ١٠ آية ٩٤ (٣) سورة ٨٠ آية ١ و ٢ (٤) زيد في م و ظ ومد : الآيات (٥ - ٥) في م : إظهار المدح بحرصه (٦) في م : الحكم (٧) في م : إشارة (٨) في م : إليه .

في العلم - انتهى . و سياتى في قوله تعالى : " عفا الله عنك لم اذنت لهم " في سورة التوبة ^١ ما يوضحه .

و لما ختم الخطاب بالإشارة بقوله : " اهواءهم ^٢ " إلى عليهم بحقية هذا التحويل تلويحا كما فتحه بالإعلام به تصريحاً كرّ على تأكيد الإعلام بما هم عليه ه في أمرها من التحقق ^٣ إشارة إلى ما تبطنوه ^٤ من العناد الموجب للتجاذى في الفساد فقال مضمرأ له على وجه يصلح أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم معظماً لهذه المعرفة بأسناد الإيتاء إليه سبحانه : (الذين اتينهم) ^٥ أى بما لنا من العظمة التى هم بها عارفون ^٦ (الكشب يعرفونه) ^٧ أى التحويل المتضمن لزيادة تحققهم لصدق الرسول صلى الله عليه وسلم و كمال ^٨ عليهم به (كما يعرفون ابناءهم) لا يشكون في حقية ذلك بوجه لظهور دلائله عندهم ، لأنهم يعرفون الرسول صلى الله عليه وسلم بجميع نعوته [معرفة - ^٩] لا يشكون فيها لكونها عن الله الذى لا خلف في قوله ، فبذلك صاروا يعرفون صحة هذا التحويل هذه المعرفة ، و ذلك كما أنهم لا يشكون في شيء مما تقع به المعرفة لأبنائهم لشدة ملابتهم لهم ؛ و الحاصل أن معرفتهم بنبوته تزيدهم في المعرفة بحقية التحويل [بصيرة لأنه من نعته ، و معرفتهم بأمر التحويل - ^٩] يثبتهم في حقية نبوته لكونه مما ثبت منها ، و لذلك قال الحرالى : في انبائه تحققهم ببيان ما ذكر لهم من أمره ، لأن

(١) سورة ٩ آية ٤٣ (٢) في م : « باهواهم » (٣) في مد : التحقيق (٤) في ظ : يبطنوه (٥-٥) ليست في ظ (٦) العبارة من هنا إلى « ابناءهم » ليست في م . (٧) في ظ : كان (٨) زيد من م و ظ (٩) زيد من م و ظ و مد .

العارف بالشئ هو الذى كان له به إدراك ظاهر بأدلة ثم أنكره
 لاشتباهه عليه ثم عرفه لتحقيق ذكره لما تقدم من ظهوره فى إدراكه ،
 فلذلك معنى المعرفة لتعلقها بالحس و عيان القلب أتم من العلم المأخوذ
 عن علم بالفكر ' ، و إنما لم تجز ٢ فى أوصاف الحق لما فى معناها من شرط
 النكرة ، و لذلك يقال المعرفة حد بين علمين : علم على تشهد ٣ الأشياء ه
 ببواديها ، و علم دون يستدل على الأشياء بأعلامها ؛ و فيه أى التشبيه
 بالآبناء إنباء باتصال معرفتهم به كيانا كيانا إلى ظهوره ، و لو لم يكن
 شاهده ٤ عليهم إلا ارتحالهم من بلادهم من الشام إلى محل الشدائد
 من أرض الحجاز لارتقابه و انتظاره " فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به "
 و أجرى المثل بذكر الآبناء لاشتداد عناية الوالد بابنه لاعتلاقه بفؤاده ، ١٠
 ففيه إنباء بشدة اعتلاقهم به قبل كونه ﴿ و ان فريقا منهم ﴾ أى
 أهل الكتاب ﴿ ليكتُمون الحق ﴾ أى يخفونه و لا يعلنونه .
 و لما كان لا يلزم من ذلك عليهم به و لا يلزم من علمهم به استحضاره
 عند الكتمان قال : ﴿ و هم يعلمون ه ﴾ أى أنه حق و أنهم آثمون بكتمانه ،
 فجعلهم أصنافا : صنفا عرفه فاتبعوه ، و صنفا عرفوه فأنكروه كما فى إفهامه ، ١٥

(١) وقع فى الأصل : الفلك - كذا مصحفا ، و التصحيح من بقية الأصول .

(٢) فى م و مد : لم تجز (٣) فى م و مد : يشهد (٤) من م و ظ و مد ، و فى

الأصل : شاهدة (٥) و الحق المكتوم هنا هو نعت رسول الله صلى الله عليه

و سلم - قاله قتادة و مجاهد ، أو التوجه إلى الكعبة ، أو أن الكعبة هى القبلة ،

أو أعم من ذلك فيندرج فيه كل حق - البحر المحيط ٤٣٦/١ .

و فريقا علموه فكتموه؛ و في تخصيص هذا الفريق بالعلم إشعار بفرقان ما بين حال من يعرف و حال من يعلم، فلذلك كانوا ثلاثة أصناف: عارف ثابت^١ و عارف متكرر^٢ هو أردؤهم^٣، / و عالم كاتم لاحق به؛ و في مثال يكتمون و يعلمون إشعار بتماديهم في العلم و تماديهم في الكتمان. و لأن هذا المجموع يفيد قهر الحق للخلق بما شاء منهم من هدى

و فنة لتظهر فيها رحمته و نعمته^٤ و هو الحق الذي هو ماضى الحكم الذي جبلة محمد صلى الله عليه و سلم تتقاضى التوقف فيه لما هو عليه من طلب الرحمة و لزوم حكم الوصية خاطبه الحق بقوله: ﴿الحق﴾ أى هذا التفريق و التصنيف الموجب لعمارات درجات الجنة و عمارات دركات النار ١٠ هو الحق، أو يكون المعنى: الحق الذي أخبرت به في هذه السورة أو الآيات، أو جنس الحق؛ كائن ﴿من ربك﴾ أى المحسن إليك بطرد من يضر اتباعه كما^٥ هو محسن إليك بالإقبال بمن ينفع اتباعه ﴿فلا تكونن^٦ من المعتزين﴾ فيما فسر نحوه من اشتباه المرتبتين الواقعة منه فيما بين الفضل و العدل و الواقعة من غيره فيما بين الجور

(١) في ظ: متكبر (٢) في م و مد و ظ: ارداءهم، و في الأصل: ارداءهم - كذا (٣) من م و ظ و مد، و في الأصل: نعمته - كذا (٤) أو للجنس على معنى أن الحق هو من عند الله لا من غيره، أى ما ثبت أنه حق فهو من الله كذا الذى عليه الرسول، و ما لم تثبت حقيقته فليس من الله كالباطل الذى عليه أهل الكتاب، و قرأ على ابن أبي طالب "الحق" بالنصب و أعرب بأن يكون بدلا من الحق المكتوم فيكون التقدير: يكتمون الحق من ربك؛ قاله الزمخشري - البحر المحيط ٤٣٦/١ (٥) في م: ما (٦) و المراد بهذا الخطاب في المعنى هو "ن"، =

و العدل - انتهى . وفيه زيادة و تغيير ، وفي تأكيد الأمر تارة بالعلم
و تارة بالمعرفة و تارة بغيرهما تأكيد لوجوب اتباعه صلى الله عليه و سلم
و إزاحة لما يليق به السفهاء العالمون به من الشبه . قال الحرالى : و الممتري
من الامتراء و هو تكلف المرية و هى مجادلة تستخرج السوء من خبيثة
المجادل ، من امتراء ما فى الضرع و هو استيصاله حلبا ، و لأنه حال الشاك ه
ربما أطلق عليه .

ولما بين أن أحدا من هؤلاء الفرق لا يتبع قبله الآخر و تضمن
ذلك أن لكل منهم قبله ' و قرر أن ذلك من أهل الكتاب على وجه
العناد أثبت ما تضمنه الكلام السابق على وجه أعم منه و سبب عنه
النتيجة فقال تعالى : ﴿ ولكل ﴾ أى ٣ لكل فريق من المذكورين ١٠
و غيرهم ﴿ وجهة ﴾ أى مقصد يقصده و يوجه وجهه إليه و يقبل بقلبه
عليه من القبلة للصلاة و غيرها من جميع المقاصد ﴿ هو موليا ﴾ إن
كسر اللام كان المعنى هو متوليا أى فاعل التولية أى مائل إليها بوجهه
لأن المادة تدور بكل ترتيب على الميل كما يأتى إن شاء الله تعالى فى
= ودل " المعترين " على وجودهم ، ونهى أن يكون منهم والنهى عن كونه منهم
أبلغ من النهى عن نفس الفعس و المعنى : فلا تكونن من الذين يشكون
فى الحق ، لأن ما جاء من الله تعالى لا يمكن أن يقع فيه شك ولا حdal ، إذ هو الحق
المحض الذى لا يمكن أن يلحق فيه ريب ولا شك - البحر المحيط ٤٣٧/١ .

(١) من ظ ، وفى الأصل و م و مد : خبيثة - كذا (٢) ليس فى مد (٣) زيدت
فى م : و (٤) ريد فى م : و مستقبل و تابع لها .

آخر الانتقال، فيكون ولي^١ بمعنى تولى كقدم بمعنى تقدم، و من المعلوم^٢ الفرق بين تولاه و تولى عنه، وإن فتح^٣ فالمعنى: هو مال إليها. قال الحرالي: وفي قراءة مولئها - بالكسر - إشعار باختلاف جبلات أهل الملل وإقامة كل طائفة منهم بما جبلت عليه^٤، وفي قراءة "مولئها" إظهار حقيقة ذلك و أنه ليس ذلك منهم بل بما أقامهم فيه المولى لهم حيث شاء، وأبهم فيه المولى لما كان في طوائف منهم حظ هوى^٥، وهو من التولية وهو ما^٦ يجعل ما يلي الجسد، أو القصد أى^٧ يكون ميالا^٨ بين يديه ملاصقا له - انتهى.

ولما كان فعلهم هذا إنما هو لأجل تزكية النفس و خلاصتها ١٠. و كان ذلك لا يحصل إلا بفعل الخير و اجتناب الشر سبب عنه قوله: ﴿فاستبقوا^٩ الخيرات﴾ أى فاجعلوا أتم مقصدكم أنواع الخير من القبلة (١) ليس فى ظ (٢) زيد فى الأصل فقط «ان» (٣) وقرأ ابن عامر: هو مولئها - بفتح اللام - اسم مفعول و هو قراءة ابن عباس (٤) وقيل المعنى ولكل ملك و رسول صاحب شريعة جهة قبلة، قبلة المقربين العرش و قبلة الروحانيين الكرسي، و قبلة الكروبيين البيت المعمور، و قبلة الأنبياء قبلك بيت المقدس، و قبلك الكعبة؛ وقد اندرج فى هذا الذى ذكرناه أن المراد بوجهة قبلة و هو قول ابن عباس و هى قراءة أبى قرأ: "ولكل قبلة" و قرأ عبد الله: "ولكل جعلنا قبلة" - البحر المحيط ١/ ٤٣٧ (٥) فى الأصل فقط: هدى (٦) فى م: بما (٧-٧) ليس فى م و ظ و مد (٨) الاستباق افتعال من السبق و هو لوصول إلى الشيء أولا، و يكون افتعل منه إما لموافقة المجرى =

و غيرها و تسابقوا في قصدكم إليها ، أى كونوا في المبادرة إلى أفعال الخير كن يسابق ١ خصما فهو يجتهد في سبقه ، ٢ فان الاستباق ١ تكلف السبق و السبق بروز أحد المتجاريين ٢ ، ثم حثهم على ذلك و حذرهم من تركه بقوله على وجه التعليل : ﴿ اين ما تكونوا ﴾ أى من الجهات التى استبقتم إليها الحسية و المعنوية ﴿ يات بكم الله ﴾ ٣ أى الملك الأعظم ﴿ جميعا ﴾ ٥ منها إليه فى ٤ يوم البعث ٦ ، ثم علل هذه العلة بقوله : ﴿ ان الله ﴾ ٧ أى الذى له الأمر كله ٨ ﴿ على كل شىء قدير ٩ ﴾ و فى ذكر البعث هنا معادلة بين القبلتين : قبلة أهل الفضل الأمة الوسط التى جعلت محل الأمن ، و القبلة الأولى . قال الحرالى : من حيث يرد الخلق فى ١٠ البعث إلى موطن القبلة السابقة من أرض الشام ، فيكون موطن الحق و العدل أولى القبلتين بذلك ، ١٠ لان أعلى القبلتين موطن أمنة من حيث أن من دخله كان آمنا ، فكان

= فيكون معناه و معنى سبق واحدا أو لموافقة تفاعل فيكون استبق و تسابق بمعنى واحد - البحر المحيط ٤١٩/١ .

(١) فى ظ : سابق (٢-٢) فى م و مد : فلاستباق ، و فى الأصل : فان الاستباق - كذا (٣) من م و ظ ، و فى الأصل و مد : المتجاريين - كذا (٤-٤) ليس فى ظ (٥) ليس فى مد (٦) قال أبو حيان الأندلسى فى البحر المحيط ٤٣٩/١ : هذه جملة تتضمن وعظا و تحذيرا و إظهارا لقدرة ، و معنى ﴿ يات بكم الله جميعا ﴾ أى يبعثكم و يحشركم للثواب و العقاب فأنتم لا تعجزونه و اققتم أم خالفتم ، و لذلك قال ابن عباس : يعنى يوم القيامة ، و قيل : المعنى أينما تكونوا من الجهات المختلفة يات بكم الله جميعا ، أى يجمعكم و يجعل صلاتكم كلها إلى جهة واحدة و كأنكم تصلون حاضرى المسجد الحرام - قاله الزمخشري (٧) فى م : الى .

فكان المحشر إلى قبلتهم الأولى التي هي بداية الأمر ليطابق الآخر
من القبلتين الأولى من حيث كان الآخر في الدنيا للفضل والأول في
الآخرة للعدل ومن الدعوتين من حيث كانت الدعوة الأولى في الأول
حكما وعلما والإتيان الآخر في العقي قهرا وملكا .

٥ ولما عظم في شأن القبلة انتشار أقوالهم في تنويع شعبهم^١ وجدالهم
وكانوا أهل علم وكتاب، وقد مرت لهم دهور وهم موسومون بأنهم
على صواب، فاشرب لذلك النفاق، ودارت رحي الباطل والشقاق،
وقامت سوق الفسوق فيما هنالك على ساق، كان الحال مقتضيا لمزيد
تأكيد لأمرها تعظيما لشأنها وتوهية^٢ لشبه السفهاء فقال تعالى ثانيا
١٠ معبرا بعبارة مشعرة^٣ بامامته صلى الله عليه وسلم وانتظار المصلين له :
(ومن حيث خرجت) أي للصلاة المفروضة باتباعك من هذه الجهة
التي أنت بها الآن بالمدينة الشريفة التي هي شمال الكعبة المشرقة أو من
غيرها / من الجهات من الشرق والغرب والجنوب (فول وجهك
شطر) أي عين (المسجد الحرام) وأما قلبك فهو إلى الله .

١٥ ولما كان التقدير^٤ فانك مأمور بذلك لتلا يظن^٥ أن ذلك إنما

(١) في ظ : شعبهم - كذا بالعين المهملة (٢) في م : توهية (٣) من م ومد وظ ،
وفي الأصل : شعرة - كذا (٤) وقع في الأصل : غير - مصحفاً ، والتصحيح
من بقية الأصول (٥) وفي بحر المحيط ١/٤٤٠ بعد نقل أقوال متعددة في التكرار :
وقيل ربما خطر في بال جاهل أنه تعالى فعل ذلك لرضا نبيه لقوله : ﴿فلنولينك
قبلة ترضاها﴾ فازال هذا الوهم بقوله : ﴿وانه للحق من ربك﴾ أي ما حولناك لمجرد
الرضا بل لأجل أن هذا التحويل هو الحق ، فليست كقبلة اليهود التي يتبعونها =

عمل لتطلعه صلى الله عليه وسلم إليه وهو فيه بالخيار فيظن أن الرجوع إلى القبلة الأولى مصلحة لما انتشر^١ في ذلك من الكلام الذى نفذ في القلوب نفوذ السهام عطف عليه قوله: ﴿وانه للحق من ربك﴾ مؤكدا له بأنواع التأكيد مضيفا له إلى صفة الإحسان بإحسان التريسة والنظر فى أدبار الأمور وأحكامها .

٥

ولما كان التقدير: وإن ربك عالم بما قالوه من الشبه التى دارت بين الناس وخيفت عاقبتها عطف عليه ما هو أعم منه فقال^٢: ﴿وما الله﴾ ٣ أى الذى له الإحاطة الكاملة ٣ ﴿بغافل عما﴾ أى عن^٤ شيء مما ﴿يعملون﴾ ٥ أى السفهاء من اليهود وغيرهم فى مستقبل الزمان فيوهيه ويبطل أذاه ويرميه^٦ ويبيده ويقصيه، وعلى قراءة ١٠ الخطاب أنتم فى هذا الوقف وبعده فيغلبه^٧ ويثبته ويقيه إن كان خالصا لوجهه وإلا جعله هباء مشورا . قال الحرالى: ومن التفت بقلبه [فى صلاته إلى غير ربه لم تنفعه وجهة وجهه بدنه إلى الكعبة، لأن ذلك حكم حق حقيقته توجه القلب و من التفت بقلبه -^٨] إلى شيء من الخلق

= بمجرد الهوى، ثم أعاد ثالثا والمراد: دوموا على هذه القبلة فى جميع الأزمنة .

(٦) من م ومد و ظ ، وفى الأصل: تظن - بصيغة الخطاب .

(١) زيدت فى م «و» (٢) وقع فى الأصل: فقالوا، والتصحيح من بقية

الأصول (٣-٢) ليست فى ظ (٤) من م ومد و ظ ، وفى الأصل: من .

(٥) كذا فى الأصول ويؤيده تفسير المؤلف الذى يليه على وجه الإخبار عنهم،

وأما ما فى المساحف فهو تعملون - بثناء على وجه الخطاب كما صرح به المؤلف

بعده بقوله: وعلى قراءة الخطاب، تم - الخ (٦) من م ومد و ظ ، وفى الأصل:

يوميه (٧) فى م و ظ : يعليه (٨) زيد من م ومد و ظ .

في صلاته فهو مثل الذي استدبر بوجهه عن شطر قبلته ، فكما يتداعى
 الأجزاء^١ الفقهى باستدبار الكعبة حسا فكذلك يتداعى القبول باستدبار
 وجه القلب عن الرب غيا ، فلذلك^٢ أقبل هذا الخطاب على الذين آمنوا
 و الذين أسلموا ، لأنه هو صلى الله عليه وسلم مبرا عن مثله - انتهى .
 ٥ ﴿ و من حيث خرجت ﴾ أى من بقاع الأرض للصلاة بأمتك ﴿ فول
 وجهك ﴾ أى اجعله يلى ﴿ شطر ﴾ أى عين^٣ ﴿ المسجد الحرام ﴾ .
 ولما تقرر بما تكرر أن هذا التحويل فرض في حقه صلى الله
 عليه وسلم حتم لا فتور عنه ولا رخصة فيه إلا ما استثنى في النفل
 أدخل معه أمة ليحكمهم الحكم و ربأ^٤ بمنصبه المنيف و قدره الشريف
 ١٠ عن أن يكون لاحد عليه ما يسمى حجة بحق أو باطل فقال : ﴿ و حيث
 ما كنتم ﴾ أى أيتها الأمة من جميع جهات الكعبة في جميع أقطار الأرض
 الدانية و القاصية . قال الحرالى : و ذكر في أمة بالكون لا بالخروج
 إشعارا بتقاصر الأمة عن علو أحوال الأئمة و أن حال الأمة في خلوتهم
 كحالهم^٥ في جلوتهم - انتهى . ﴿ فولوا وجوهكم ﴾ أى اجعلوها والية^٦
 ١٥ ﴿ شطره ﴾ للصلاة . قال الحرالى : و فيه إشعار يلحظ صحة صلواتكم^٧
 فرادى و فى بيوتكم^٨ ، كما قال : إذا جئت فصل مع الناس و إن كنت

(١) فى الأصل : الاحرا - كذا ، و التصحيح من بقية الأصول (٢) فى م :
 فكذا . (٣) من م و مد و ظ ، و وقع فى الأصل : غير - كذا مصحفا .
 (٤) هكذا فى الأصل و مد بمعنى إعلاء ، و فى ظ : ربا ، و كتب فوقه : اعلانا ،
 و فى م : ربشا - كذا (٥) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : كحالهم .
 (٦) من م و ظ ، و فى الأصل و مد : واليه (٧) كذا فى الأصل . و فى م و ظ
 و مد : صلواتهم (٨) كذا فى الأصل ، و فى م و ظ و مد : بيوتهم .

قد صليت فى أهلك ؛ بخلافه هو صلى الله عليه وسلم فان صلاته لا تقع
إلا جمعا من حيث أنه يصلى لهم ، وأنه إمام ١ لا تقع صلاته ٢
فذا - انتهى .

ولما كان ربما ظن أن الرجوع إلى القبلة الأولى يزيل الكلام
بين سبحانه . تعالى أن الأمر بخلاف ذلك فقال : ﴿ لئلا يكون للناس ﴾ ٥
أى لأحد ٣ منهم ﴿ عليكم حجة ﴾ بأن يقولوا : النبى ' المبشر به يستقبل
بيت إبراهيم عليه ٦ الصلاة و ٦ السلام ثم لا ٧ يتحول عنه وهذا لم يفعل ،
أو يقولوا : ما جاء بشيء جديد وإنما هو تبع لنا فى قبلتنا ٨ .

ولما كانت الحجة كلاما ينشأ عن مقدمات يقينية ٩ مركبة تركيا
صحىحا وقع الاستثناء باعتبار تلبس المستثنى بجزء المعنى الذى نفى عن ١٠
المستثنى منه بدلالة التضمن فهو قريب من الاستخدام فقال : ﴿ الا الذين ﴾
أى الناس الذين ﴿ ظللوا منهم ﴾ فانهم لعنادهم ١١ ولددم لا يرجعون
(١) زيد فى م : وان (٢-٢) فى م : صلاته لا تقع (٣) ليس فى م (٤) فى
م و مد : الشئ - كذا (٥) زيد فى م : به (٦-٦) ليس فى م (٧) من م و مد
و ظ ، و فى الأصل : لم (٨-٨) ليست فى ظ . و فى البحر المحيط ١ / ٤٤١ :
والناس قيل هو عموم فى اليهود والعرب وغيرهم ، وقيل اليهود وحجتهم
قولهم : يخالفنا محمد فى قبلتنا وقد كان يتبعها ، أو لم ينصرف عن بيت المقدس
مع علمه أنه حق إلا برأيه وبزعم أنه أمر به . أو ما درى وأصحابه أين قبلتهم
حتى هدباهم ؛ وقيل مشركو العرب وحجتهم قولهم : قد رجع محمد إلى قبلتنا
وسيرجع إلى ديننا حين صار يستقبل القبلة (٩) من م و مد و ظ ، و فى الأصل :
يقينه - كذا (١٠) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : بمنادهم .

إلى الحق الذي يعرفونه بل يكون لهم عليكم مجرد كلام هو مادة الحجة
لا حجة بما دل عليه وصفهم بالظلم الذي هو وضع الشيء في غير محله
كما هو شأن كل ماش^١ في مأخذ الاشتقاق الذي هو الظلام ،
و يكون الاستثناء^٢ على هذا^٣ مقطعا^٤ بمعنى^٥ : لئلا يحتاج أحد عليكم
هـ لكن الذين ظلموا يقولون أو^٦ " يظهرون فجورا^٧ " ولددا في ذلك كلاما
يسمونه حجة . ولعل السر في تصويره على تقدير الانقطاع^٨ بصورة
الاستثناء الحث على الثبات على أمر الله^٩ سبحانه وتعالى^{١٠} والإعراض
عن مخالفه نظرا إلى ما تأصل من إبطاله واستحضارا لما ظهر من فاسد
أحواله وإن أبدى من الشبه ما يخفى أمره ويصعب على بعض
١٤ / ١٠ / المحققين^{١١} حله حتى يظن حجة ؛ ويجوز أن يراد بالحجة أعم من القطعي
و الظني فيكون الاستثناء متصلا ، قال السفاقي^{١٢} : " و مثار^{١٣} " الخلاف
هل الحجة الدليل الصحيح و الاستثناء منقطع أو الاحتجاج و الخصومة
فهو متصل - انتهى ١٢ . و وصفها بالاستعلاء عليهم لما يحصل بها من

(١) من م و ظ ، وفي الأصل : ماس - كذا (٢-٢) ليس في م و مد (٣) من
م و مد و ظ ، وفي الأصل : مطلقا (٤) ليس في م و مد (٥) في ظ : و (٦) في
م و مد : نفورا (٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : الانتظار - كذا .
(٨-٨) ليست في م و ظ (٩) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : المحققين - كذا .
(١٠) في م : السفاقي (١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : مثال (١٢) وفي
البحر المحيط ١ / ٤٤١ : " نقل السجاوندي عن أبي بكر ابن مجاهد أنه قرأ « الى الذين »
جعلها حروف حررت تأبط بمعنى مع ، وأما على قراءة الجمهور فلا استثناء متصل -
قاله ابن عباس وغيره واختاره الطبري وبدأ به ابن عطية ولم يذكر =

الأذى بدلالتها على العداوة و الشقاق لا بتغيرها في وجه شيء من الأدلة ، ١ و "الذين ظلموا" إن أريد بهم اليهود فهم يقولون : ما رجع إلى الكعبة إلا ٢ حجة لبلده ، ولو كان في قبلتنا على أمر من الله سبحانه ٣ ما تحول عنه ، وإن كان المشركين فهم يقولون : قد استقبل بلدكم ومسجدكم فيوشك أن يدين دينكم . ولما نفي^٤ عن أهل هذه القبلة ٥ بالثبات عليها كل سبيل تسبب عنه قوله : ﴿ فلا تخشوهم ﴾ أى في هذا الأمر ولا غيره ، فأنى أرد عنكم كيدهم وأوهن أمرهم^٦ . ولما تبين أحكام فعله ومضى ما يريد من ربطه وحله حثهم على لزوم هذه القبلة محذرا من مخالفته في شيء من الأشياء فقال : ﴿ واخشوني^٧ ﴾ ثم عطف على علة^٨ الاستقبال قوله : ﴿ ولا تهم ﴾ أى بهذا الدين المفيد لعز الدارين ١٠

= الزمخشري غيره وذلك أنه متى أمكن الاستثناء المتصل إمكانا حسنا كان أولى من غيره . وفي المد من البحر ١ / ٤٤١ : و قرئ « الا » حرف استفتاح و « الذين ظلموا » مبتدأ خبره « فلا تخشوهم » .

(١) العبارة من هنا إلى « ان يدين دينكم » ليست في ظ (٢) من م و مد ، وفي الأصل : الى (٣) ليس في م (٤) في م : لقي - كذا (٥) قال المهاشمي ١ / ٦٤ : ﴿ فلا تخشوهم ﴾ أن يقولوا : خالفت قبلة إبراهيم ، لأن هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبلة إبراهيم . وقال أبو حيان الأندلسي ١ / ٤٤٢ : هذا فيه تحقير لشأنهم وأمر باطراحهم ومراعاة لأمره تعالى ونهى عن خشيتهم فيما يزخرفونه من الكلام الباطل فانهم لا يقدرُونَ على نفع و ضرر وأمر بحشيتهم في ترك ما أمرهم به من التوجه إلى المسجد الحرام (٦) في الأصول : واخشون . (٧) في م : الجملة .

ونعيمها الذى من ^١ جملة هذا ^١ الاستقبال (نعمتى عليكم) بالتمكين
من الحجج وغيره من أمور الدين حين ^٢ أنزل عليكم آية " اليوم اكملت
لكم دينكم ^٣ " كما أتممتها على إبراهيم خليلي صاحب هذا البيت الذى
وجهتم إليه . قال الحرالى : وفي طيه بشرى بفتح مكة واستيلائه على جزيرة
العرب كلها وتمكنه بذلك من سائر أهل الأرض لاستغراق الإسلام
لكافة العرب الذين ^٤ فتح الله بهم له ^٥ مشارق الأرض ومغاريها التى
انتهى إليها ملك أمته - انتهى . (ولعلمكم تهتدون ^٦) أى ولتكونوا
على رجاء عند أنفسكم ومن يراكم ممن لا يعلم العواقب من أن تهتدوا ^٧
إلى الثبات ^٨ على هذه القبلة وغيرها من أمر هذا الدين بسبب خشيتي فانها
١٠ جالبة لكل خير ودافعة لكل ضير . قال الحرالى : وفي كلمة " لعل " ^٩
على ما تقدم إيهام بشعر ^{١٠} بتصنيفهم صنفين : مهتد للثبات على السنة ،
ومتغير فيه بوجه من وجوه البدعة ، لما ذكر من أن ما هو للخلق نرد
فهو من الحق تقسيم وإيهام فى تعيين ذلك التقسيم والتصنيف ، ففيه
إعلام لقوم بالاهتداء الدائم بما تفهمه صيغة الدوام وإشعار بانقطاع
.....
(١-١) من م وظ ومد ، وفي الأصل : جملة هذه (٢) فى م : حتى (٣) سورة هـ
آية ٣ (٤) فى ظ : الذى (٥) ليس فى ظ (٦) فى ظ ومد : يهتدوا (٧) من م
ومد وظ ، وفي الأصل : الكتاب (٨) قال أبو حيان الأندلسي ١ / ٦٤ :
والمعنى لتكونوا على رجاء إدامة هدايتي إياكم على استقبال الكعبة أو لى تهتدوا
إلى قبلة أبيكم إبراهيم ، والظاهر رجاء الهداية مطلقا . وقال المهاشمي : تهتدون
للصراط المستقيم بالتوجه إليها لاستلزامه التوجه إلى الباطن فتهدون بهذه القبلة
هداية كاملة .

قوم عن ذلك التماذى بما يفهمه ما هو للخلق بموضع الترجى ، وفى طيه^١
 إشعار باستبدادهم بالأمر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم و انقسامهم
 فيه بين ثابت عليه دائم الاهتداء فيه ومتغير عنه كما ظهر فيما كان
 من ثبات من ثبت بعده و ردة من ارتد - انتهى ﴿ كما ﴾ أى وجهناكم
 إلى الكعبة لهذه العلة^٢ ﴿ ارسلنا ﴾ أى بعظمتنا ﴿ فيكم ﴾ لأجل هـ
 ذلك بعينه و لئلا تقولوا^٣ ما كانوا يقولون من أنكم لا حرمة لكم
 لإشراككم و لا إثم على من آذاكم^٤ فيتم^٥ عليكم النعمة بإرسال من
 يستنقذكم^٦ اتباعه من الجهل و الذل فى الدنيا و من العذاب فى الأخرى
 ﴿ رسولا ﴾ متصفا بأنه ﴿ منكم ﴾ تعرفون من صفته^٧ العلية^٨ و هممه الشم
 الحاملة على اتباعه و التيمن برأيه ما لا يعرفه غيركم^٩ ﴿ يتلوا عليكم^{١٠}

(١) فى م : طيهم (٢) زيد فى م و ظ و مد : كما (٣) فى ظ و م و مد : يقولوا .
 (٤) العبارة من هنا إلى « فى الأخرى » ليست فى ظ (٥) فى م و مد : نتم (٦) من
 م و مد ، وفى الأصل : يستنقذكم - كذا (٧) فى م و مد و ظ : صفاته (٨) من
 ظ ، وفى الأصل و م و مد : العلى (٩) فى البحر المحيط ٤٤٥/١ : فبهذا يظهر تعلق ،
 ﴿ كما ﴾ بما قبلها ويكون فى ذلك تشبيه إتمام هذه النعمة الحادثة من الهداية لاستقبال
 قبلة الصلاة التى هى عمود الإسلام و أفضل الأعمال و أدل الدلائل على الاستمسك
 بشريعة الإسلام بإتمام النعمة السابقة بإرسال الرسول المتصف بكونه منهم إلى
 سائر الأوصاف التى وصفه تعالى بها و جعل ذلك إتماما للنعمة فى الحالىين لأن
 استقبال الكعبة ثانيا أمر لا يزداد عليه شىء بنفسه فهى آخر القبلات المتوجهة
 إليها فى الصلاة كما أنت إرسال محمد صلى الله عليه وسلم هو آخر إرسالات
 الأنبياء عليهم الصلاة و السلام إذ لا نبي بعده و هو خاتم النبيين ، فشبه إتمام =

اليتنا (١) الحافظة لمن رعاها حق رعايتها على الصراط المستقيم عوضا
 من تناسدكم الأشعار . قال الحرالي : وفيه أخذهم بما هو في طباعهم
 من إثارة أمر السمع على أمر العين الذي عليه جبلت العرب ، لأنها
 أمة تؤثر مسموع المدح و الثناء من الخلق على ما تناله من الراحة فتجهد^٢
 ه في طلب الثناء من الخلق ما لم تجهد أمة غيرها ، فكيف بها إذا كان
 ما دعيت إليه ثناء الحق عليها و تخليد ذلك لها في كلام^٣ هو كلام ربها ،
 فتال بذلك ما هو فوق^٤ مقصودها مما جبلت عليه من إثارة السماع
 على العين بخلاف ما عليه سائر الأمم ؛ ثم قال : وفيه إغناء العرب عن
 أعمال أفكارها في تكسب العلم و الحكمة لتستخرج منه أحكاما ، فكان^٥
 ١٠ في تلاوة الآيات عليهم إغناؤهم عن الاستدلال بالدلائل و أخذ^٦ الأمور
 بالشواهد و تولى الله و رسوله تعليمهم^٧ ليكون شرف المتعلم^٨ بحسب
 علاء من عليه ، ففضل علماء العرب على سائر العلماء كفضل النبي صلى الله
 عليه و سلم / على معلمهم ممن سواه صلى الله عليه و سلم . انتهى .

= تلك النعمة التي هي كمال نعمة استقبال القبل بهذا الإتمام الذي هو كمال
 إرسال الرسل ، وفي إتمام هاتين النعمتين عز للعرب و شرف و استمالة لقلوبهم
 إذ كان الرسول منهم و القبلة التي يستقبلونها في الصلاة بينهم الذي يحجونه
 قديما و حديثا و يعظمونه .

(١) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : الحافظ (٢) في ظ : فتجهد (٣) زيد في
 م : من (٤) في م : فرق (٥) في ظ : وكان (٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل :
 واحد (٧) في الأصل : تعليمهم ، و التصحيح من بقية الأصول (٨) من م و مد
 و ظ ، وفي الأصل : اتعلم (٩) في م : علم (١٠) قال أبو حيان الأندلسي : =

و لما كان السياق لفعل من الأفعال و هو التوجه ^١ إلى البيت للصلاة
و كانت الصلاة أعظم مطهر للقلوب من أضرار ^٢ الأدناس قدم قوله :
(و يزككم) أى يطهركم فى أقوالكم و أفعالكم و ينمىكم ^٣ بانعاش ^٤ قلوبكم
لتشرف ^٥ بالمعاني الصالحة و الأخلاق الطاهرة الموجبة للفوز الدائم و النجاة
عما ^٦ دنس اليهود و أوجب لهم الضلال من مرض القلب بانكار النسخ ^٧
و كتم الحق و إفشاء الباطل المشرع مع الضلال للاضلال . قال الحرالى :
أنبأهم بأن هذا التنزيل لأنفسهم بمنزلة الغذاء للأبدان ، فكما تنمى أجسادهم
بماء المزن و ما منه فكذلك تنمى أنفسهم بأحكام الكتاب و تلاوة
الآيات ، و ذلك زكاؤها ، بماؤها ، لتؤكد فيه رغبتهم ، لأن للغتذى ^٨

= رسولاً منكم فيه اعتناء بالعرب إذ كان الأرسال فيهم و الرسول منهم
و إن كانت رسالته عامة و كذلك جاء « هو الذى يبعث فى الأميين » و يشعر
هذا الامتنان بأنه لم يسبق أن يرسل و لا يبعث فى العرب رسول غير نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم لذلك أفردته فقال « رسولاً منهم » و وصفه بأوصاف كلها
معجز لهم و هى كونه منهم و تاليا عليهم آيات الله و مزيكيا لهم و معلما لهم
الكتاب و الحكمة و ما لم يكونوا يعلمون ، و قدم كونه منهم أى يعرفونه شخصا
و نسبا و مولدا و منشأ . لأن معرفة ذات الشخص مقدمة على معرفة ما يصدر
من أفعاله .

(١) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : التوجيه (٢) من م و مد و ظ ، و فى
الأصل : اوصار - كذا (٣) من م و مد ، و فى ظ - بيمىكم ، و فى الأصل : يمينكم
- كذا (٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : بانفاس - كذا بالسين المهملة .
(٥) فى م و مد : لتشرق (ب) فى م و ظ - مد : مما (٦) من م و مد ، و فى ظ :
المغتذى ، و فى الأصل : للتغذى .

رغبة في الغذاء إذا تحققه ، فمن علم أن التزام الأحكام غذاء لنفسه حرص عليها ، ومتى تمت^١ النفس وزكت قويت على ما شأنها أن تناله قواها ، كما أن البدن إذا قوى بالغذاء تمكن مما شأنه عمله^٢ - انتهى . ﴿ و يعلمكم الكتب ﴾ المقيم للدين^٣ و الدنيا .^٤ قال الحرالي :^٤ أي الفقه^٥ فيه . ﴿ والحكمة ﴾^٦ دقائق الإشارات الشافية لأمراض القلوب المانة من اتباع الهوى . قال الحرالي : نفص تعليم الحكمة من عموم تعليم الكتاب ، لأن التوصل بالأحكام جهد^٧ عمل و التوصل بعلم الحكمة يسر^٨ منال عقل ، لأن الحكمة منال الأمر الذي فيه [عسر بسبب فيه -^٩] يسر فينال الحكيم بحكمته لاطلاعاً على إفشاء مجعول الأسباب بعضها لبعض مما بين أسباب عاجل^{١٠} الدنيا و مسيات آجل الآخرة ما لا يصل^{١١} إليه جهد العامل الكادح وفي تكملة الكتاب و الحكمة بكلمة^{١٢} «ال ١٣» ، إنهاء إلى الغاية الجامعة لكل كتاب و حكمة بما يعمله الأولون^{١٤} و الآخرون^{١٥} . ثم قال :

(١) وفي ظ : تمت (٢) في ظ : منه (٣) في مد : الدين (٤-٤) ليس في ظ (ه) من ظ و مد ، وفي م : التفقه ، وفي الأصل : العفة (٦) زيد في م و ظ و مد : اي . (٧) من م و ظ ، وفي الأصل و مد : جهة (٨) في الأصل فقط : ليسر (٩) زيدت من م و ظ و مد (١٠) في م : جاعل (١١) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : لا تصل (١٢) من م و مد ، وفي ظ : تكملة ، وفي الأصل : تكملة - كذا . (١٣) من ظ و مد ، وفي الأصل و م : إلى (١٤) في ظ : الأول (١٥) قال أبو حيان الأندلسي (٤٤٥/١) : وأتى بهذه الصفات فعلا مضارعاً ليدل بذلك على التجدد ، لأن التلاوة و الزكية و التعليم تتجدد دائماً ، و أما الصفة الأولى و هي كونه منهم فليست بمتجددة بل هو وصف ثابت له ﴿ و يعلمكم الكتب و الحكمة ﴾ =

و بذلك كان صلى الله عليه وسلم يتكلم في علوم الأولين بكلمات يعجز
 عنها إدراك الخلق نحو قوله صلى الله عليه وسلم : « استاكوا بكل عود
 ما خلا الآس والرمان فانهما يهيجان ^١ عرق ^٢ الجذام ، لأن الخلق
 لا يستطيعون حصر كليات المحسوسات ، غاية إدراكهم حصر كليات
 المعقولات ، ومن استجلى أحواله صلى الله عليه وسلم علم اطلاع حسه ^٥
 على إحاطة المحسوسات وإحاطة حكمها وأستها ^٣ ناطقها وأعجمها حيها
 وجمادها جمعا ^٤ ، لما في العادة حكمة ولما في خرق العادة آية ^٥ ؛ ثم قال :
 فعلى قدر ما وهب الله سبحانه وتعالى ^٦ العبد من العقل يعلمه من الكتاب
 والحكمة ، يؤثر عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه قال : كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يكلم أبا بكر رضى الله تعالى عنه فكأنما ^٧ يتكلمان ^{١٠}
 بلسان أعجمي ^٨ لا أفهم مما يقولان ^٩ شيئا ، ولما كان انتهاء
 ما في الكتاب عند هذه الغاية أنبأ تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم
 = وهو ذكر عام بعد خاص لأنهم لم يكونوا يعلمون الكتاب ولا الحكمة ،
 وفسر بعضهم ذلك بأن الذى لم يكونوا يعلمون قصص من سلف و قصص
 ما يأتى من الغيوب .

(١) من م ومد وظ ، وفي الأصل : يهيجان - كذا (٢) وفي م : اعرق (٣) من
 م ومد وظ ، وفي الأصل : انستها (٤) في ظ : جميعا (٥) كذا في الأصل ،
 وفي م : آتية ، وفي مد : آية ، وفي ظ : آية (٦-٦) ليس في م ومد (٧) من م
 وظ ومد ، وفي الأصل : فأنما (٨) في م ومد وظ : أعجم (٩-٩) من م
 ومد وظ ، وفي الأصل : كأنهم مما يقولون .

يعلمهم ما لم يكن في كتابهم مثال^١ عليه ،^٢ فقيه إشعار بفتح و تجديد
 فطرة^٣ يترقون لها^٤ إلى ما لم يكن في كتابهم^٥ عليه - انتهى . وذلك
 لأن استعمال الحكمة موجب للترقى فقال تعالى : ﴿ ويعلمكم ما لم تكونوا
 تعلمون ﴾ أي من الاستنباط من الكتاب من المعارف^٦ بما يدرىكم به
 هـ من الأقوال والأفعال و يسلككم فيه من طرق^٧ الخير الكاشفة لظلام
 الظلم الجالية لمراى الأفكار المنورة لبصائر الاعتبار .

ولما كانت من المعلوم أن هذا الخير الذى لا يفتر عنه
 ذو بصيرة ولا يقصر^٨ دونه من له أدنى همة إنما كان بذكر^٩ الله
 سبحانه و تعالى للعرب تفضلا منه عليهم بعد طول الشقا و تمادى الجهل
 ١٠ . والجهد^{١٠} والعناء رغبهم^{١١} فيما يديم ذلك مسيبا له عما تقدم فقال :
 ﴿ فاذكرونى ﴾ أى لأجل إنعامى عليكم بهذا وبغيره ﴿ اذكركم ﴾
 فأفتح لكم من المعارف و أدفع عنكم من المخاوف ما لا يدخل تحت حد^{١٢}
 ﴿ و اشكروا لى ﴾ وحدى من غير شريك [تشركون معى أزدكم ، و أكد
 (١) وفى ظ : مثال (٢) العبارة من هنا إلى « كتابهم عليه » ليست فى ظ (٣) من مد ،
 وفى الأصل و م : قطرة (٤) فى م و مد : بها (٥) فى م و مد : كيانهم - كذا .
 (٦) من م و مد و ظ . وفى الأصل : العارف (٧) فى م : تطرق (٨) فى م :
 يفنصر (٩) من مد و م و ظ ، وفى الأصل : يذكر (١٠ - ١٠) من م و مد
 و ظ ، وفى الأصل : و العبار عنهم (١١) فى البحر المحيط ١ / ٧٥٠ : و قال
 القشيري : ﴿ فاذكرونى اذكركم ﴾ الذكر استغراق الذاكر فى شهود المذكور ثم
 استهلاكه فى وجود المذكور حتى لا يبقى منه إلا أثر يذكر فيقال : قد كان فلان ،
 قال تعالى : " انهم كانوا قبل ذلك محسنين " و إنما الدنيا حديث حسن فكن حديثا

هذه الإشارة بقوله - [(ولا تكفرون)] أى أسليكم . قال الحرالى :
ولما كان للعرب ولع بالذكر لآبائهم ٢ ولوقائعهم ٣ ولآيامهم ٣ جعل
سبحانه و تعالى ذكره لهم عوض ما كانوا يذكرون ، كما جعل كتابه
عوضا من أشعارهم و هز عزائمهم لذلك بما يسرهم به من ذكره لهم -
اتهى .

٥

ولما ختم الآيات ٤ الأمرة باستقبال البيت فى الصلاة بالأمر بالشكر
و بجانبه الكفر و كان ذلك رأس العبادة و فاعله / شديد الافتقار إلى
المعونة التفت إلى قوله تعالى فى أم الكتاب : "إياك نعبد و إياك نستعين"
فأمرهم بما تضمن ذلك من الصبر و الصلاة " أن الصلوة تنهى عن الفحشاء
و المنكر " ٥ علما بأنهم سيمثلون حيث عصى ٦ بنو إسرائيل حين أمرهم ١٠
بمثل ذلك فى أول قصصهم بقوله : "واقموا الصلوة و اتوا الزكاة
واركعوا مع الركعين * - إلى أن قال : و استعينوا بالصبر و الصلوة
و انها لكبيرة الا على الخشعين * ٨ " فكان فى ذلك إشارة إلى أنهم
[هم - ٩] الخاشعون و ٧ حس موقع هذه الآية كونها بعد أذى أهل
الكتاب بنسبتهم لهم إلى بطلان الدين بتغيير الأحكام ونحو ذلك من ١٥

(١) زيدت من م و مد و ظ ، غير أن فى ظ : يشركون - مكان : تشركون .

(٢) من م و ظ ، وفى الأصل : أسليكم . وفى البحر المحيط : وقيل : معنى الشكر

هنا الاعتراف بحق المنعم والثناء عليه ، ولذلك قابله (ولا تكفرون) (٣ - ٣) من

م و مد و ظ ، وفى الأصل : اوفامعهم ولا يابهم (٤) فى ظ : للآيات .

(٥) سورة ٢٩ آية ٤٥ (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : يمضى (٧) ليس

فى ظ (٨) سورة ٢ آية ٤٣ - ٤٥ (٩) زيد من مد و ظ .

[مُرَّ - ١] الكلام كما في الآية الأخرى "و لتسمعن من الذين اوتوا
الكتب من قبلكم و من الذين اشرکوا اذى كثيرا و ان تصبروا و تتقوا
فان ذلك من عزم الامور^٢" و كونها عقب الامر بالذكر و الشكر إيماء
إلى أن ملاك^٣ كل منها الصبر و الصلاة فكأنه قيل : لا تلتفتوا إلى
ه طعن الطاعنين في أمر^٤ القبلة فيشغلکم ذلك عن ذكرى و شكرى بل
اصبروا و صلوا إلى^٥ متوجهين إلى القبلة التي أمرتكم بها عالمين أن الصبر
و الصلاة نعم العون على كل ما ينوب من دين و دنیا ؛ و أرشق من
هذا أن يقال : ولما علم من^٦ هذه الآيات إعضال ما بينهم و بين
السفهاء و أمرهم بالدواء المنجح^٧ من الإعراض عنهم و الإقبال على^٨
١٠ ذكره و شكره اتبع ذلك للإشارة^٩ إلى أن الأمر يصل [إلى - ١]
أشد مما توهموه فقال : ﴿ يا ايها الذين امنوا ﴾^{١٠} مخاطبا لهم على وجه

(١) زيد من ظ و مد (٢) سورة ٢ آية ١٨٦ (٣) وقع في م : هلاك - كذا
مصحفا (٤) وقع في الأصل : امن ، و التصحيح من م و مد و ظ (ه) في م : في .
(٦) من مد و ظ ، و في الأصل : المنجح ، و في م : المنجى (٧) زيد في الأصل
« ما » و لم تكن الزيادة في م و ظ و مد لحذفها (٨) في مد : الإشارة (٩) زيد
من م و مد و ظ (١٠) قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط ١ / ٤٤٨ :
و مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة لأنهم سمعوا من طعن الكفار على التوجه إلى
الكعبة و الصلاة إليها أذى كثيرا فأمروا عند ذلك بالاستعانة بالصبر و الصلاة ،
و قد قيد بعضهم الصبر هنا بأنه الصبر على أدى الكفار بالطعن على التحول و الصلاة
إلى الكعبة و روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : الصبر من الإيمان
بمنزلة الرأس من الجسد و لا خير في جسد لا رأس له .

يشمل الكامل صلى الله عليه وسلم و لعله صرف الخطاب عنه لما في السياق مما يحمى عنه صلى الله عليه وسلم مقامه العالى ﴿استعينوا بالصبر﴾ أى على ما تلقون منهم و على الإقبال إلى^١ لا كفيكم كل مهم^٢ ﴿و الصلوة﴾ فإنها أكبر معين لأنها أجمع العبادات ، فمن أقبل بها على مولاه حاطه و كفاه لإعراضه عن كل ما سواه ، لأن ذلك شأن كل كبير^٣ فيمن ه أقبل بكميته عليه .

ولما كانت الصلاة لا تقوم إلا بالصبر اقتصر على التعليل به فقال : ﴿ان الله﴾ أى الذى له الكمال كله^٤ ﴿مع الصبرين﴾^٥ أى و معلوم أن من كان الله سبحانه و تعالى معه فاز . قال الحرالى : و أيسر الصبر صبر النفس عن كسلها بأخذها بالنشاط فيما كلفت^٦ به و "لا يكلف الله ١٠ نفسا الا ما اتنها^٧" و "لا يكلف الله نفسا الا وسعها^٨" فمضى يسر الله سبحانه و تعالى عليها^٩ الجد و العزيمة^{١٠} جعل لها فيما كانت تصبر عليه فى الابتداء الاستحلاء فيه و خفت عنها وظيفة الصبر ، و متى لم تصبر عن كسلها و على جدها تدنست فناها عقوبات يكون الصبر عليها أشد

-
- (١) فى م و ظ و مد : على^(٢) هكذا فى الأصل و مد ، و فى م و ظ : منهم .
 (٣) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : كبيرة (٤-٤) ليست فى ظ (٥) و فى البحر المحيط : و لما كانت الصلاة ناشئة عن الصبر و صار الصبر أصلا لجميع التكاليف الشاقة قال ﴿ان الله مع الصبرين﴾ فاندرج المصلون تحت الصابرين اندراج الفرع تحت الأصل (٦) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : بلغت (٧) سورة ٦٥ آية ٧ (٨) سورة ٢ آية ٢٨ (٩) من مد و ظ ، و فى الأصل : عليه .
 (١٠ - ١٠) فى الأصل : الجد و العزيمة .

من الصبر الأول ، كما أن [من - ١] صبر عن حلو الطعام لم يحتاج أن يصبر على مر الدواء ، فان تحملت الصبر على عقوبات ضياع الصبر الأول تداركها بحجة من اشتداد العقوبة عليها ، وإن لم تتصبر على تلك العقوبات وقعت في مهالك شدائد العذاب قليل لأهلها " فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم " ، ثم قال : فبداية الدين صبر و خاتمته يسر ، فان من كان الله سبحانه و تعالى معه رفع عنه مرارة الصبر بوضع حلوة الصلابة^٣ التي تشعر بها كلمة^٤ [مع - ٥] - انتهى .

ولما أشار لهم إلى ما يستقبلونه من حال الطاعنين في دينهم و رقاهم في ذلك درجة [بعد درجة - ٥] اتبعه ما دل^٦ على أن الأمر يصل إلى ١٠ القتل و ما دناه^٧ ليأخذوا لذلك أهبة و يعتدوا له عدته .

و قال الحرالي : ولما كان الصبر لله إنما هو^٨ حمل النفس على ما تعهد^٩ فيه كرهها أنبأهم الحق تعالى أن الصبر له ليس على المعهود و أنه يوجد فيه عند تبشيره حلالة لذة الحياة و إن كان^{١٠} ذلك مما لا يناله شعور الذين آمنوا لحقائه عن^{١١} إدراك المعقول فأنبأهم بما يحصلهم ١٥ على تبشيم الصبر في الجهاد في سبيل الله فقال : ﴿ ولا تقولوا ﴾ عطفًا

(١) زيد من م و مد و ظ (٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : عليهم ؛ و وقع في الأصول كلها : اصبروا - مكان : فاصبروا - راجع سورة ٢ ه آية ١٦ (٣) في م فقط : الصلابة (٤) وقع في الأصل : كله - مصحفا (٥) زيد من م و مد و ظ . (٦) في م : يدل (٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : ادناه (٨) ليس في ظ . (٩) في مد : يعهد (١٠) في ظ : من (١١) قيل سبب نزول هذه الآية أنه قيل لمن قتل في سبيل الله : مات فلان و ذهب عنه نعيم الدنيا و لذتها ، فأنزلت ، نهوا =

على متجاوز أمور تقتضيها بركة الجهاد - انتهى . أى وجاهدوهم لتقتلوهم
ويقتلوكم وتسلبوهم ويسلبوكم ولا تقولوا ؛ أو يقال : ولما كان الصبر واقعاً
على أمور أشقها الجهاد ثم الحج ثم الصوم و كان ' بعض الصحابة رضى الله
تعالى عنهم قد سألوا عن مات منهم على قبة بيت المقدس فبين لهم
ما صاروا إليه بقوله تعالى : " وما كان الله / ليضيع إيمانكم " - تلوا آية ٥ / ٤٣
الصبر بتبيين حال الشهداء المقتولين فى الجهاد من المؤمنين دفعا ٣ لظن
أنهم أموات و التفاتا إلى ما أشار به إلى صيرورة الأمر ' إلى الحرب
حيث عاب المانعين للسجد و أخبر بأنه سيحصل لهم خزي فى الدنيا
بالقتل و الأسر و عذاب عظيم فى الآخرة بالنار و السخط ، وإيماء إلى
أنه سيأذن لهم فى مقارعة من أمرهم بالصبر على أذاهم * من أهل الكتاب ١٠
حتى يمحقهم السيف و يسكنهم ' الذل و الخوف ' ، فالمعنى : اصبروا
على كل ما يقوله أهل الكتاب و غيرهم فى أمر ' القبلة و غيره
و على كل ما يغير به الشيطان فى وجه الإيمان و صلوا إلى البيت الذى
وجهتكم إليه و جاهدوا كل من خالفكم حتى يكون الدين لله صابرين على كل
ما ينوب فى ذلك من القتل و النهب و غيره و لا تقولوا إذا قاتلتم الكفار ١٥

= عن قولهم عن الشهداء : أموات ، و أخبر تعالى أنهم أحياء .

- (١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : قال (٢) فى م و مد و ظ : تلى ، و لا يتضح
فى الأصل (٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : رضا (٤) من م و مد ، وفى
الأصل : الامو ، وفى ظ : للامر (٥) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : اذانهم .
(٦) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : يستلهم (٧) من م و مد و ظ ، وفى
الأصل : انخرط (٨) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : اهل .

المناصين [لكم - ١] من العرب وغيرهم ١ من أهل الكتاب وغيرهم ٢
 ﴿ لمن يقتل ﴾ منكم ﴿ في سبيل الله ﴾ ٣ أى الذى له جميع صفات
 الكمال ٤ بأن يقاتلوا ٥ لتكون كلمة الله هي العليا لا لشيء غير ذلك
 من دنيا أو عسيرة ، فانا سنكتب عليكم الجهاد و نستشهد منكم شهداء : إنهم
 ﴿ أموات ﴾ بل قولوا : إنهم شهداء ، فانهم ليسوا بأموات ﴿ بل ﴾ هم
 ﴿ أحياء ﴾ وسيأتى فى آل عمران أن ذلك معنى الشهيد . قال الحرالى : فكأنه
 تعالى ينفى عن المجاهد مثال المكروه ٦ من كل وجه حتى فى أن يقال عنه إنه
 ميت ، فحماه من القول الذى هو عندهم من أشد غرض أنفسهم لاعتلاق
 أنفسهم بحمىل الذكر ٧ ، ثم قال وأبهم أمرهم فى هذه السورة ونفى عنهم
 ١٠ القول ، لأن هذه سورة الكتاب المدعو به الخلق و صرح بتفضيله ٨
 فى آل عمران لأنها سورة قيام الله الذى به تجلى الحق فأظهر غيب أمره
 فى سورة إظهار أمره و أخفاه فى سورة ظاهره ٩ دعوتهم - انتهى .

ولما كان الحس قاصرا عما أخبر به سبحانه و تعالى قال منبها على
 ذلك ﴿ ولكن لا تشعرون ٩ ه ﴾ أنهم أحياء كما ترون النيام همودا

(١) زيد من م ومد (٢-٢) ليست فى م (٣-٣) ليست فى ظ (٤) فى ظ : تقاتلوا .

(٥) زيد فى م : و (٦) وفى البحر المحيط ١ / ٤٤٨ : وأكثر أهل العلم على أنهم

أحياء فى الوقت ، و معنى هذه الحياة بقاء أرواحهم دون أجسادهم إذ أجسادهم

نشاهد فسادها وفناءها ، و استدلوا على بقاء الأرواح بعذاب القبر و بقوله :

﴿ ولكن لا تشعرون ﴾ معناه لا تشعرون بكيفية حياتهم (٧) فى م و ظ :

بتفضيله (٨) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : ظاهره (٩) فى ظ : لا يشعرون .

لا يتحركون ولا شعور لكم بمن فيهم ينظروا أحلاما من ٢ غيره،
 فلا تفر أعظم من ذلك في الدنيا ولا عيش أرغد منه في الآخرة ٣، وأما
 المقتول من أعدائكم فليس له في الدنيا إلا الخزي والفضيحة بالقهر والذل
 والهوان والعذاب الذي لا آخر له في الآخرة . قال الحرالي : قال ذلك
 تقيا بكلمة لا و مثال الدوام فقيه إعلام بأن الذين آمنوا ليس في رتبهم ٥
 الشعور به أصلا إلا أن يرقهم الله بنباء سن القلوب و صفاء الأنفس إلى
 ما فوق ذلك من سن المؤمنين إلى سن المحسنين الذين يشهدون من الغيب
 ما لا يشهده من في رتبة الذين آمنوا - انتهى . وفي هذا إشارة إلى أن
 كون الله معهم لا يمنع أن يستشهد منهم شهداء ، بل ذلك من ثمرات
 كون الله معهم حيث يظفر من استشهد منهم بسعادة الآخرة ومن بقى ١٠
 بسعادة الدارين ؛ و تلخيص ذلك أن يقال إنه لما كان حاصل ما تقدم

(١) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : يقطر (٢) من م و م و ظ ، وفي الأصل :
 عن (٣) قال أبو حيان الأندلسي : وقد ذهب بعض الناس إلى أن الشهيد حي
 الجسد والروح ولا يقدح في ذلك عدم الشعور به من الحي غيره فنحن نراهم
 على صفة الأموات وهم أحياء كما قال تعالى ” وترى الجبال تحسبها جامدة وهي
 تمر مر السحاب “ وكما ترى النائم على هيئة وهو يرى في منامه ما ينعم به
 أو يتألم به . و نقل السهيلي في كتاب دلائل النبوة من تأليفه حكاية عن بعض
 الصحابة أنه حفر في مكان فانفتحت طاقة فإذا شخص جالس على سرير و بين يديه
 مصحف يقرأ فيه و أمامه روضة خضراء و ذلك بأحد ، و علم أنه من الشهداء
 لأنه رأى في صفحة وجهه جرحا (٤ - ٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل :
 بتاس - كذا (٥) ليس في م .

في هذه السورة أن أهل الأرض كلهم قرييهم و بعيدهم ' و ثنيهم و كتايهم ' مطبقون على عداوة أهل هذا الدين و كان كثيرا ما يأمرهم بالصبر على أذاهم اشتد تشوّف^٢ النفوس إلى أنه هل بعد هذا الكف من فعل ، فأشار إلى أنه سيأمر^٣ بعد الصبر على أذى اللسان بالصبر على جلاد السيف و السنان^٤ أمرا عاما فقال عاطفا^٥ هذا النهي على الأمر بالصبر ، أي اصبروا [الآن على هذا الأذى ثم اصبروا -^٥] إذا أمرتكم بالجهاد على وقع السيوف و اقتحام الخوف و فقد من يقتل منكم^٦ و لا تصفوهم بالموت ، و لعله فاجأهم^٧ بما تضمنته هذه الآية توطينا لهم على القتل في سبيله و كان استشرافهم إلى الحرب قد كثر و بشرهم^٨ بأن القتل فيه حى^٩ و إن رنى ميتا تسلية لهم عن هذا الحادث العظيم و الخطب^{١٠} الجسم^{١١} .

و لما كان من شأن الطين الذى منه البشر و ما تولد منه أنه لا يخلص عن الشوائب إلا بعد معاناة شديدة ، ألا ترى أن الذهب أصفاه و هو لا يخلو عن الغش و لا يعرى عما خالطه من الدنس إلا بالامتحان بشديد

- (١-١) من م و مد و ظ ، و وقع في الأصل : و تنبهم و كسابهم - كذا مصححا (٢) من م و ظ و مد ، و في الأصل : تشوق (٣) من م و ظ و مد ، و في الأصل : سائر - كذا (٤) زيد في م و ظ : على (٥) زيد من م و ظ (٦) في م : منهم (٧) في م : فاجأهم (٨) من م و ظ و مد ، و في الأصل : يسرهم . (٩) ليس في م (١٠) من ظ ، و في الأصل : الخطب ، و في م و مد : خطب . (١١) و في هذه الآية تسلية لأقرباء الشهداء و إخوانهم من المؤمنين بذكر أنهم أحياء فهم مغبوطون لا محزون عليهم - البحر المحيط ٤٤٩/١ .

النيران ١ قال تعالى معلما لهم بالثريّة بما تحصل به التصفية بما تؤدي ١
إليه مناصبة الكفار ومقارعة / أهل دار التوار: ﴿ ولنبلونكم ﴾ عطفًا
على ما أرشد إليه التقدير من نحو قوله: فلنأمرنكم بمقارعة كل ١ من
أمرناكم ٢ من قل بمجاملته ٣ و ليتمالان عليكم أهل الأرض و لنبلونكم
٤ أي يصيبكم ٥ بأشياء ٦ إصابة تشبه ٧ فعل المختار لأحوالكم ليظهر الصار ٥
من الجزع ٨ . قال الخرائي ٩: فالصبر الأول أي في " ان الله مع
الصّبرين " عى الكسل وعلى العمل ، والصبر الثانى أى فى " رب بشر
الصّبرين " على مصائب الدنيا، فلذلك انتظم بهذه الآيات آية " ر لنبلونكم " عطفًا
و نبجاوزا لأمر يؤخذ بها من " لم يجاهد " فى سبيل الله ضعفا عن
صر النفس عن كره القتال " يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القتال وهو ١٠
كره لكم " ١١ فم لم يحمل الصبر الأول على الجهاد أخذ بأسور هى بلايا

(١) فى ظ: يؤدى (٢-٢) فى ظ: من اتاكم (٣) فى م: بمجاملته (٤) العبارة
من هنا إلى « الجزع » ليست فى ظ (٥) فى م ومد: نصيبكم (٦) من م ومد،
وفى الأصل: باسنا (٧) من م ومد، وفى الأصل: فشه (٨) زيد فى م و ظ
ومد « و » (٩) قال أبو حيان الأندلسى (١٠/٤): وهذه الآية لها تعلق بقوله
« واستعينوا بالصبر والصلوة - الآية » وقبلها « وشكروا لى » والشكر
يوجب زيادة النعم والابتلاء بما ذكر يافيه طاهراً، وتوجيهه أن إتمام الشرائع
إتمام للنعمة وذلك يوجب الشكر، والقيام بتلك الشرائع لا يمكن إلا بتحمل
الشاق فامر فيها بالصبر، وأنه أنعم أولاً فتشكر و ابتلى ثانياً فصبر، لئلا يدرجنى
الشكر و الصبر فيكمل إيمانه، كما روى عنه عليه السلام: الإيمان نصفان: نصف
صبر و نصف شكر (١٠-١٠) فى ظ: لم يكن يجاهد (١١) سورة ٢ آية ٢١٦ .

في باطنه تجاوزها الخطاب فانعطف عليها "ولنبلونكم" (بشيء من
 الخوف) وهو حذر النفس من أمور ظاهرة تضرها (والجوع) وهو
 غلبة الحاجة إلى الغذاء على ^١ النفس حتى تتراعى لاجله فيما لا تأمل
 عاقبته، فاذا كان على غير غلبة مع حاجة فهو الغرث ^٢، فلذلك في الجوع
 ه بلاء ما والغرث ^٣ عادة جارية. وقال أيضا: الجوع فراغ الجسم عما به
 قوامه كفراغ النفس عن الأمانة التي لها قوام ما، فأفقدتها القوامين في
 ذات نفسها بالخوف وفي بدنهما بالجوع لما لم تصبر على كره الجهاد،
 وقد كان ذلك لأهل الصبر عليه أهون من الصبر على الخوف والجوع،
 وإما كان أول نائلهم من هذا الابتلاء ^٤ الخوف حيث خافوا
 ١٠ الأعداء على أنفسهم فجاءهم إلى مواطنهم، من لم يمش إلى طبيبه ليستريح
 جاء الطبيب لهلاكه، وشتان بين خوف الغازي للعدو في عقره وبين
 خوف المحصر في أهله، وكذلك ^٥ شتان بين أرزاق المجاهد وتزويده ^٦
 وخير الزاد التقوى في سبيله لجهاده وبين جوع المتخلف في عياله -
 انتهى ^٧. ونكر الشيء وما بعده حثا على الشكر بالإشارة إلى أن كل
 (١) في م: عن (٢) من مد وظ، وفي الأصل: الفرث، وفي م: العرث.
 (٣) من م وظ ومد، وفي الأصل: الفرث (٤) في ظ: للابتلاء (ه) من م
 وظ ومد، وفي الأصل: المحصر (٦) زيد في الأصل: عياله، ولم تكن
 الزيادة في م ومد وظ فحذفناها (٧) من م ومد وظ، وفي الأصل: تزويده.
 (٨) وفي البحر المحيط ٤٥٠/١: وجاء هذا الترتيب في العطف على سبيل الترقى
 فأخبر أولا بالابتلاء بشيء من الخوف وهو توقع ما يرد من المكروه، ثم انتقل
 منه إلى الابتلاء بشيء من الجوع وهو أشد من الخوف بأي تفسير نسره به من =

ما أصاب منها ففي قدرة الله ما هو أعظم منه ، فعدم الإصابة به نعمة .
 و لما كان الجوع قد يكون عن رياضة بين أنه عن حاجة بقوله :
 ﴿ ونقص ﴾ وهو التقاصر عن الكفاف ﴿ من الاموال ﴾ أى النعم التى كانت
 منها أغذيتهم . قال الحرالى : لأن ذلك عرف استعمالهم فى لفظ المال ،
 و قال أيضا : [و المال - ١] ما هو للتمول بمنزلة الجزء ٢ منه عنده لماله ٥
 لذلك منه ، فضايف تعالى مثال ٣ البلاء فى ذوات أنفسهم و أبدانهم
 ليقطع عنهم راحة تطلع الكفاية من الاموال فى مقابلة ما ينال المجاهد
 من الغناء و الرزق ، فالمجاهد آمن فى جيشه متزود فى رحله غانم من
 عدوه ، و المتخلف خائف فى أهله جائع فى عيلته ناقص المال من ذات
 يده - انتهى .

١٠

و لما كان ذلك قد يكون عن إفراط فى الكثرة قال : ﴿ و الانفس ﴾ ٤
 قال الحرالى : فيه إشعار بأن من جاهد كثر عدده ٥ و نما ولده ، و أن
 من تكاسل قل عدده و درج خلفه ، و فى ضمنه إشعار بمثال ٦ المتكاسل ٧
 = القحط أو الفقر أو الحاجة إلى الأكل فبدأ أولا بالأموال ثم ترقى
 إلى الأنفس ؛ و أما ﴿ و الثمرات ﴾ ٨ فجاء كالتخصيص بعد التعميم لأنها تندرج
 تحت الأموال فلا ترقى فيها (٩) العبارة من هنا إلى « به نعمة » ليست فى ظ .
 (١) زيد من م و ظ و مد (٢) فى ظ فقط : الجزاء (٣) فى م فقط : مثال - كذا .
 (٤) قال أبو حيان الأندلسي : ﴿ و الانفس ﴾ بالقتل و الموت ، و قال الشافعي :
 بالأمراض ، و قيل بالشيب (٥) فى م : عدوه - كذا (٦) من م و ظ و مد ،
 و فى الأصل : بمثال (٧) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : التكاسل .

حواصد ١ من جوارف الآجال ٢ من الوباء و الطاعون و غيره - انتهى .
وقال : ﴿ و الثمرات ﴾ ٣ التي هي أنفس الأشجار التي بها قوام أنفس
الآبدان تخصيصاً لها بالذكر ، لأنها أعظم أموال الانصار الذين هم من
أخص الناس بهذا الذكر لا سيما في وقت نزول هذه الآيات و هو أول
زمان الهجرة .

ولما كان السياق مرشداً إلى أن التقدير : فأنذر من لم يصبر ، ولكنه
طوى إشارة إلى إجلال الذين آمنوا عن أن يكون فيهم من لم يصبر
عطف عليه إرشاداً إليه و حثاً على الصبر ثم الذكر الموجبين للنصر قوله :
﴿ و بشر الصبرين ﴾ و قال الحرالي : ولما كان هذا البلاء عن تكاسل
١٠ من الصبر الأول كما قال تعالى ” ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما
بأنفسهم ” و كان مما يتداركه صبر عليه تدارك تعالى هذه الرتبة
ببشرى الصابرين من هلكه ما ينال من لم يصبر على هذه المصيبة

(١) في ظ : حواصد (٢) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : الرجال (٣) وفي البحر
المحيط ١ / ٥٠ : ﴿ و الثمرات ﴾ يعني الجوائح في الثمرات و قلة النبات و انقطاع
البركات ، و قال القفال : قد يكون نقصها بالجدوب ، و قد يكون بترك عمارة
الضياع للاشتغال بالجهاد ، و قد يكون بالإتفاق على من يرد من الوفود على
رسول الله صلى الله عليه و سلم ، و قيل بظهور العدو عليهم ، و قال الشافعي :
﴿ و انمرات ﴾ موت الأولاد ، لأن ولد الرجل ثمرة قلبه (٤) ليس في ظ .
(٥) سورة ١٣ آية ١١ (٦) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : هما (٧) من م و مد
و ظ ، وفي الأصل : يسرى - كذا .

وضجر منها وتسخط فيها^١ ، فكان للصابر الأول الصجبة بقوله :
 "ان الله مع الصبرين" .

ولما^٢ كان للصابر الثاني البشرى^٣ بالسلامة من عقوبة الآخرة
 و^٤ مناهم لما تولهم^٥ وشتان بين من كان الله معه وبين من قيل لنيه / بشره
 بصبره على بلاء التخلف^٥ ، ولما^٦ كان للأنفس مدخل في تحمل الصبر
 شرفا وحفيظة على الأحساب والرتب الدنيوية خلص تعالى الصابرين له
 من الصابرين تطعا وتحاملا فقال : ﴿الذين اذا اصابهم﴾ من الإصابة

(١) من م وظ ومد ، وفي الأصل : فيها (٢) ليس في م ومد (٣) من م
 ومد وظ ، وفي الأصل : اليسرى - كذا (٤-٤) من م وظ ومد ، وفي
 الأصل : يناهم لما تولهم (٥) في م : المتخلف (٦) قال أبو حيان الأندلسي : قالوا :
 والصبر من خواص الإنسان ، لأنه يتعارض فيه العقل والشهوة وهو بدني ،
 وهو إما فعلى كتعاطى الأعمال الشاقة ، وإما احتمال كالصبر على الضرب الشديد ،
 ونفسى وهو وقع النفس عن مشتبهات الطبع ؛ فإن كان من شهوة الفرج
 والبطن سمي عفة ، وإن كان من احتمال مكروه اختلفت أساميها باختلاف
 المكروه ، ففي المصيبة يقتصر عليه باسم الصبر ويضاده الجزع ، وإن كان في
 الغنى سمي ضبط النفس ويضاده البطر ، وإن كان في حرب سمي شجاعة ويضاده
 الجبن ؛ وإن كان في نائبة مضجرة سمي سعة صدر ويضاد الضجر ، وإن كان
 في إخفاء كلام سمي كتماناً ويضاده الإعلان ، وإن كان في فضول الدنيا سمي
 زهداً ويضاده الحرص ، وإن كان على يسير من المال سمي قناعة ويضاده الشره ؛
 وقد جمع الله أقسام ذلك وسمى جميعها صبراً فقال : " ر الصبرين في الباساء " ،
 أى المصيبة " و 'ضراء' أى الفقر " وحين الباس " أى المحاربة - البحر
 المحيط ١ / ٤٥١ .

وهو ١ وقوع المسدد على ٢ حد ما سدد ٢ له من موافق لغرض النفس
أو مخالف لها (مصيبه) خصيصه ٢ عرف الاستعمال بما لا يوافق تكرها
لخصوص ذكره - انتهى . ١ والمراد [أى - ٢] مصيبه كانت ولو قلت
وضعت بما أفهمه تأنيثه ٢ الفعل (قالوا انا لله) أى ٢ الملك المحيط
٥ بكل شيء ٢ إسلاما بأنفسهم لربهم ٢ فهو يفعل بنا من هذه المصيبه
وغيرها ما يريد فهو المسؤول [فى - ٢] أن يكون ذلك أصلح لنا .

ولما كان التقدير يانا لكونهم لله تقريراً للاستسلام ١ به : نحن
مبتدون ، عطف عليه (وانا اليه) ٢ أى لا إلى غيره ٢ (رجعون هـ) ١

- (١) فى م وظ ومد : وهى (٢-٢) من م وظ ومد ، وفى الأصل : حدم واسدد .
(٣) فى مد : خصيصه ، وفى م وظ : خصيصه (٤) العبارة من هنا إلى « الفعل »
ليست فى ظ (٥) زيد من م ومد (٦) كذا فى الأصل ومد ، وفى م : تأنيث .
(٧-٧) ليست فى ظ (٨) العبارة من هنا إلى « عطف عليه » ليست فى ظ .
(٩) زيد من م ومد (١٠) من م ومد ، وفى الأصل : للاستسلام (١١) وفى
البحر المحيط ١ / ٤٥١ : إقرار بالبعث وتنبه على مصيبه الموت التى هى أعظم
المصائب وتذكير أن ما أصاب الإنسان دونها فهو قريب ينبى أن يصبر له . . .
وفى المنتخب ما ملخصه : إن إسناد الإحابة إلى المصيبه لا إلى الله تعالى ليعم
ما كان من الله وما كان من غيره ، فما كانت من الله فهو داخل تحت قوله
(انا لله) لأن فى الإقرار بالعبودية تفويضاً للأمر إليه ، وما كان من غيره
فتكليفه أن يرجع إلى الله فى الإنصاف منه ولا يتعدى كانه فى الأول : انا لله
يدبر كيف يشاء ، وفى الثانى : انا اليه ينصف لنا كيف يشاء .

' معنى في أن جميع أمورنا لا يكون شيء منها إلا به وحسابا لبعث
 وظهور ذلك بعده ظهورا تاما . قال الحرالي : ' لتكون ' ذلك غاية
 في إسلام ثمراتهم وأموالهم وما نقصوا من أنفسهم ، فحين لم يجاهدوا
 في سبيل الله فأصابتهم المصائب كان تلافيتهم أن يسلبوا أمرهم لله و يذكروا
 مرجعهم إليه و يشعروا أن ما أخذ من أنفسهم وما معها ذخيرة ٣ عنده ، ه
 فيكون ذلك شاهد إيمانهم و رجائهم للقائم فتقع ' مجاهدتهم لأنفسهم
 في ذلك بموقع جهادهم في سبيل الله الذي فاتهم و جعلها ' جامعة مطلقة
 لكل من أصابته مصيبة فاسترجع بها ثبت أجره بما أصيب و تلاقاه الله
 بالاهتداء إلى ما تقاصر عنه قبل ذلك قال : (أولئك) خطابا لنيه
 و استحضارا لهم بمحل بعد عن قريب و غيبة عن إقباله عليهم . قال : ١٠
 (عليهم صلوات) صلاة الله على عباده هي إقباله عليهم بعطفه
 إخراجا لهم من حال ظلمة إلى رفعة نور ، قال : " هو الذي يصلي عليكم
 و ملأكم من الظلمات إلى النور " فبصلاتهم عليهم إخراجهم
 من جهات ما أوقعهم في وجوه تلك الابتلاءات ، فلذلك كان ذلك
 صلوات بالجمع ١١ و لم يكن صلاة ليعدد ما أصابهم منه عدد تلك ١٥
 الابتلاءات . و في قوله تعالى (من ربهم) إشعار بتدريجهم في ذلك
 (١-١) ليست في ظ (٢) في م و ظ و مد : ليكون (٣) في م : و خيره ، و في ظ :
 وخيرة - كذا (٤) من م و مد ، و في الأصل : فنقطع ، و في ظ : فيقع (ه) زيد
 في م و ظ و مد : تعالى (٦) من م و مد و ظ ، و في الأصل : بعطف .
 (٧) سورة ٣٣ آية ٤٣ (٨) في م و ظ و مد : بصلواته (٩) في م و ظ : اخرجهم .
 (١٠) ليس في ظ (١١) في ظ : الجمع .

بحكم تربية و تدارك الأحوال ' ما أصابهم ، قال تعالى : ﴿ ورحمة ﴾^١
 أفرادا لمنالها لهم بعد متقدم الصلوات عليهم ، فنالتهم الرحمة جمعا حين
 أخرجتهم الصلوات أفرادا ٣ . قال تعالى : ﴿ واولئك ﴾ إشارة إلى
 الذين نالتهم الصلوات و الرحمة فأبقاهم^٢ مع ذلك في محل بعد في الحضرة
 ه و غية في الخطاب ﴿ هم المهتدون ه ﴾ فجاء بلفظ "هم" إشعارا بصلاح
 بواطنهم عما جره^٣ الابتلاء من أنفسهم - انتهى^٤ . و الذي يلوح

(١) زيد في مد : على (٢) و الرحمة قيل : هي الصلوات ، كررت تأكيداً
 لما اختلف اللفظ كقوله : " رافة ورحمة " و قيل : الرحمة كشف الكرب
 و قضاء الحاجة ، و قال عمر : نعم العذلان و نعم العلاوة ! و تلا " الذين اذا
 أصابتهم - الآية " يعنى بالعدلين الصلوات و الرحمة و بالعلاوة الاهتداء . و في
 قوله : " اولئك " اسم الإشارة الموضوع للبعد دلالة على بعد هذه الرتبة ، كما
 جاء " اولئك على هدى من ربهم " و الكناية عن حصول الغفران و الثناء
 بقوله : " عليهم صلوات " بحرف « على » إشارة إلى أنهم منغمسون في ذلك
 قد غشيتهم و بجللتهم ، و هو أبلغ من قوله « لهم » (٣) من م و مد و ظ ، و في
 الأصل : افراد (٤) في الأصل : اللذين (٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل :
 فاتقاهم - كذا (٦) من م و مد و ظ ، و في م : جرت ، و في الأصل : خيره (٧) قال
 أبو حيان الأندلسي : ﴿ هم المهتدون ﴾ إخبار من الله عنهم بالهداية ، و من أخبر
 الله عنه بالهداية فلن يضل أبداً ، و هذه جملة ثابتة تدل على الاعتناء بأمر الخير عنه
 إذ كل وصف له يبرز في جملة مستقلة . و بدى بالجملة الأولى لأنها أهم في
 حصول الثواب المترتب على الوصف الذي قبله ، و أحررت هذه لأنها تنزلت
 مما قبلها منزلة العلة ، لأن ذلك القول المترتب عليه ذلك الجزاء الجزيل لا يصدر
 إلا عن سبقت هدايته ، و أكد بقوله "هم" و بالألف و اللام كأن الهداية =

لى^١ أن أداة البعد فى " اولئك " إشارة إلى علو مقامهم و عز مرامهم ، ولذا
عبر عن هدايتهم بالجملة الاسمية على وجه يفهم الحصر ؛ والصلاة الإنعام
بما يقتضى التشريف ، والرحمة الإنعام بما يقتضى العطف و التحنن -
والله سبحانه و تعالى الموفق ؛ وفى ذلك إشارة إلى الأمر بالإعراض
عن أهل الكتاب فيما يطعنون عليهم به بالسنتهم و الإملاء لهم إلى حين ه
الإذن فى مطاعتهم بالرماح و مصالتهم^٢ بيض الصفاح ، كما فى الآية
الأخرى " لتبلون فى أموالكم و انفسكم - إلى آخرها^٣ " و يمكن أن يراد
" بالخوف الجهاد " ، و بالجوع الصوم ، و بنقص الأموال زكاة الصامت
من المال ، و بالانفس زكاة الحيوان ، و بالثمرات زكاتها ؛ لكن
الأنسب لافتتاح الآية و اختتامها . ما تقدمها و تلاها أن تكون مقصورة^٤ ١٠
على الجهاد .

ولما فرغ مما^٥ أراد من أحوال الطاعنين فى القبلة التى هى قيام
للناس و ما استتبع ذلك مما^٦ يضطر إليه فى إقامة الدين من جدالهم
و جلادهم و ختم ذلك بالهدى شرع فى ذكر ما كان البيت به قياما
= انحصرت فيهم ؛ و باسم الفاعل ليدل على الثبوت ، لأن الهداية ليست
من الأفعال المتجددة و تبا بعد و انت فيخبر عنها بالفعل هل هى وصف ثابت .
(١) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : إلى (٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل :
مصالتهم (٣) سورة ٣ آية ١٨٦ (٤) فى م : يحتمل (ه - ه) من م و مد و ظ ،
وفى الأصل : بالخرف بالجهاد (٦) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : مقصودة .
(٧) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : ما .

للتاس من المشاعر القائدة إلى كل خير الحامية عن ١ كل ضير ٢ التي جعلت مواقفها أعلاما على الساعة ٣ لا سيما ٤ والهج أخو الجهاد في المشقة ٥ والزوج ٦ عن الوطن وقد سماه النبي صلى الله عليه وسلم أحد الجهادين مع أنه من أعظم مقاصد البيت المذكورة ١ في هذه الآيات مناقبه المتلوة مآثره ٢ المنصوبة تحاربه التي هي في الحقيقة دعائمه من

/ ١٤٦

الاعتكاف / والصلاة والطواف [المشار - ٥] إلى حجه ١ واعتباره

بقوله: "مثابة للناس وامننا" ٧ فأفصح به بعد تلك الإشارة بعض

الإفصاح إذ ٨ كان لم يبق من مفاخره ٩ العظمى غيره وضم إليه

العمرة الحج الأصغر لمشاركتها له في إظهار فخاره ١٠ وإعلاء مناره فقال:

١٠ { ان الصفا و المروة ١١ } فهو كالتعليل لاستحقاق البيت لأن يكون

(١) زيد في الأصل ومد و ظ و و ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها (٢) من م

ومد و ظ ، وفي الأصل : خير (٣) من م ، وفي الأصل : الزوج ، وفي ظ :

التزوج ، وفي مد : الزوج - كذا (٤) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : مآثره .

(٥) زيد من م ومد و ظ (٦) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : حجة .

(٧) سورة ٢ آية ١٢٥ (٨) في م : اذا (٩) من مد و ظ ، وفي الأصل : مفاخرة .

(١٠) قال أبو حيان الأندلسي (ومناسبة هذه الآية لما قبلها) أن الله تعالى لما أثنى

على الصابرين وكان أخج من الأعمال الشاقة المغنية للآل و البدن وكان أحد

أركان الإسلام ناسب ذكره بعد ذلك . وقال : الصفا ألفه منقلبة عن واولقوهم

صفوان ، ولاشتقاقه من الصفي وهو الخالص المروة واحدة المرو

وهو اسم حذس وقالوا : مروان في جمع مروة وهي الحجارة الصغار

التي فيها لين ، والصفا والمروة في الآية علمان لجبلين معروفين وقد =

قبلة ، و عرفها لأنها جبلان مخصوصان معهودان تبحاء الكعبة ١ ، اسم
الصفاء من الصفوة و هو ما يخلص من الكدر ، و اسم المروءة من المروء
و هو ما تحدد من الحجارة - قاله الحرالي . و خصها هنا بالذكر إشارة
إلى أن بركة الإقبال عليهما على ما شرع الله سبحانه و تعالى مفيدة لحياة
القلوب بما أنزل على هذا الرسول صلى الله عليه و سلم من الكتاب ٥
و الحكمة الباقيين إلى آخر الدهر شفاء للقلوب بـ زكاة للنفوس زيادة
للنعمة بصفة الشكر و تعلية بصفة العلم كما كان الإقبال على السعي ٢ بينهما
تسليماً لأمر الله مفيداً لحياة أيه ٣ إسماعيل عليه الصلاة و السلام . و تقع
من بعده بما أنبع له من ماء زمزم الباقي إلى قيام الساعة طعام طعم
و شفاء سقم ، و في ذلك مع تقديم الصفاء إشارة للبصراء ٤ من أرباب ١٠
القلوب إلى أن الصابر لله المبشر فيما قبلها ينبغي أن يكون قلبه ٥ جامعاً
بين الصلابة و الصفاء ، فيكون بصلابته الحجرية مانعاً من القواطع الشيطانية ،
و برقته الزجاجية ٦ جامعاً للوامع ٧ الرحمانية ، بعيداً عن القلب المائي بصلابته ،
و عن الحجري ٨ بصفائه و استنارته . و من أعظم المناسبات أيضاً كون
== قللوا أن قوما قالوا : ذكر الصفاء لأن آدم وقف عليه ، و أثبت المروءة لأن
حواء و قفت عليها - البحر المحيط ١ / ٤٥٤ و ٤٥٦ .

(١) زيد في ظ : المشرفة (٢) من م و مد و ظ ، و في الأصل : السعير (٣) من
م و ظ و مد ، و في الأصل : ابنة (٤) من م و مد و ظ ، و في الأصل : للصبرا .
(٥) ليس في مد (٦) في الأصل : الزجاجية ، و التصحيح من م و مد و ظ .
(٧) في الأصل : للواضع . و التصحيح من م و ظ و مد (٨) في الأصل : الحى ،
و التصحيح من م و مد و ظ .

سبيل الحج إذ ذاك كان ممنوعاً بأهل الحرب ، فكأنها علة لما قبلها وكأنه
 قيل : ولنبلونكم بما ذكر لأن الحج من أعظم شعائر هذا البيت الذي
 أمرتم باستقباله وهو مما^١ يفرض عليكم وسيله ممنوع بمن تعلمون ،
 فلنبلونكم بقتلهم لزوال^٢ مانع الحج و قتال غيرهم من أهل الكتاب
 ٥ و غيرهم لإتمام النعمة بتمام الدين و ظهوره على كل دين . و من أحسنها
 أيضاً أنه تعالى لما ذكر البلايا بنقص^٣ الأموال بسبب الذنوب ” وما
 أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم “ اتبعها الدواء الجابر لذلك
 النقص دينا و دنيا ، فان الحج و العمرة ينفيان الفقر و الذنوب كما ينفي
 الكبر خبث الذهب و الفضة - رواه الإمام أحمد و الترمذى و النسائى
 ١٠ و ابن خزيمة و ابن حبان فى^٤ صحيحيهما^٥ عن عبد الله بن مسعود رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم و روى أيضاً عن عدة من الصحابة
 رضى الله تعالى عنهم كما بينته فى كتابى الاطلاع على حجة الوداع .
 و قال الحرالى : لما تقدم ذكر جامعة من أمر الحج فى قوله سبحانه و تعالى
 ” ولا تم نعمتى عليكم^٦ “ من حيث أن النعمة المضافة^٧ إليه أحق بنعمة
 ١٥ الدين و فى ضمنها نعمة الدنيا التى لم يتهاى الحج إلا بها من الفتح و النصر
 و الاستيلاء على كافة العرب كما قال تعالى فيما أنزل يوم تمام الحج الذى

(١) فى ظ : ما (٢) فى الأصل : ان قال ، و التصحيح من م و مد و ظ .

(٣) من م و ظ ، و فى الأصل : ينقص ، و مد : بعض - كذا (٤) سورة ٤٢

آية ٣. (٥) ليس فى ظ (٦) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : صحيحيهما .

(٧) سورة ٢ آية ١٥٠ (٨) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : المضاف .

هو يوم عرفة " اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي " ١ و ذلك
 بما آتم الله سبحانه و تعالى عليهم من نعمة تمام معالم الدين و تأسيس
 الفتح بفتح أم القرى التي في فتحها فتح جميع الأرض لأنها قيام الناس
 نظم تعالى بما تلاه من الخطاب تفصيلا من تفاصيل أمر الحج انتظم
 بأمر الذين ٢ آمنوا من حيث ما في سبب إنزاله من التحرج للذين أعلموا ٥
 برفع الجناح عنهم و هم طائفة من الأنصار كانوا يهلون ٣ لمناة و كانت
 مناة حذو قديد فتخرجوا ٤ من التطوف بين الصفا ٥ و المروة ٥ ، و طائفة
 أيضا خافوا أن يلحقهم في الإسلام ٦ بعملهم نحو ما كانوا يعملونه ٧
 في الجاهلية نقص في عمل الإسلام ، فأعلمهم الله سبحانه و تعالى أن ذلك
 موضوع عنهم لمختلف نياتهم فان الأعمال بالنيات ، فما نوى الله كان لله ١٠
 و لم يُيل فيه بموافقته ما كان من عاداتهم في الجاهلية ، و في فقهه صحة
 السجود لله سبحانه و تعالى لمن أكره على ٨ السجود للصنم ٨ ، و في طي ذلك
 صحة التعبد لله بكلمة الكفر لمن أكره عليها ، أذن ٩ صلى الله عليه و سلم

(١) سورة ه آية ٣ (٢) في ظ : الدين (٣) من م و ظ ، و في الأصل : يملون .
 (٤) و في البحر المحيط ١/ ٥٦٤ : سبب النزول أن الأنصار كانوا يحجون لمناة
 و كانت مناة خزفا و حديدا و كانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا و المروة فلما
 جاء الإسلام سألوا فأنزلت و خرج هذا السبب في الصحيحين و غيرها ، و قد
 ذكر في التحرج عن الطواف بينهما أقوال (٥ - ٥) ليس في م (٦) العبارة من
 هنا إلى « الإسلام » ليست في م (٧) من م و مد ، و في الأصل و ظ : يعلمهم ...
 يعلمونه (٨ - ٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : للسجود على الصنم (٩) زيد في
 م : رسول الله .

غير مرة في أن يقول فيه^١ قائل ما يوافق الكفار بحسن نية للقاتل في ذلك ولقضاء حاجة له من حوائج دنياه عند الكفار ، فظهر بذلك كونه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ، يقبل الضمائر ولا يبالى / بالظواهر في أحوال الضرائر^٢ ؛ فرفع الله سبحانه و تعالى عنهم الجناح بحسن نياتهم ٥ وإخلاصهم لله سبحانه و تعالى عملهم ، فهذا النحو^٣ من^٤ التقاصر في هذه الرتبة انتظم افتتاح هذا الخطاب بما قبله من أحوال الذين آمنوا من المبطلين بما ذكر - انتهى . (من شعائر الله)^٥ أى أعلام دين الملك^٦ الأعلى الذى دان كل شيء بجلاله^٧ . وقال الحرالى : وهى^٨ أى الشعائر^٩ ما أحست^{١٠} به القلوب من حقه ، وقال : والشعيرة ما شعرت به القلوب ١٠ من أمور باطنية ” ذلك و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ٥ ”^{١١} و إنما ذكرها تعالى بالشعائر و عملها معلم [من - ١١] معالم الإسلام

(١) ليس فى ظ (٢) فى مد : ظواهر (٣) فى م : النجوم - كذا (٤) ليس فى م . (٥) العبارة من هنا إلى «الحرالى» ليست فى ظ (٦) فى مد : الله (٧) قال أبو حيان الأندلسى : الشعائر جمع شعيرة أو شعارة ، قال الهروى : سمعت الأزهري يقول : هى العلام التى تدب الله إليها و أمر القيام بها ، و قال الزجاج : كل ما كان من موقف و مشهد و مسعى و مذبج و قد تقدمت لنا هذه المادة - أعنى مادة شعر أى أدرك و علم - و تقول العرب : بيتنا شعار ، أى علامة ، و منه إشعار الهدى - البحر المحيط ١/ ٤٥٤ . و قال فى ص ٤٥٦ : و ليس الجبلان لذاتهما من شعائر الله بل ذلك على حذف مضاف أى أن طواف الصفا و المروة ، و معنى من شعائر الله معالمة (٨-٨) ليس فى ظ (٩) فى مد : حسنت (١٠) سورة ٢٢ آية ٣٢ . (١١) زيد من م و ظ و مد .

و حرمة من حرم الله لما كان حكم في أمر القلوب التي كان في ضمائرهم
 تخرجهم فمن حيث ذكرها بالشعيرة صححها الإخلاص والنية (فمن حج)
 من الحج وهو تردد^٢ القصد^٣ إلى ما يراد خيره وبره .^٤ وقال
 الأصفهاني^٥ : أصله زيادة شيء تعظمه - انتهى . (البيت)^٦ ذكر البيت^٧
 في الحج والمسجد الحرام في التوجه لانتهاى الطواف إلى البيت واتساع^٨
 المصلى من حد المقام إلى ما وراءه لكون الطائف منتها إلى البيت وكون
 المصلى قائما بمحل أدب يؤخره عن منتهى الطائف مدانة البيت ؛ وذكره
 تعالى بكلمة " مَنْ " المطلقة^٩ المستغرقة لاولى^{١٠} العقل تنكبا بالخطاب
 عن خصوص المتخرجين^{١١} ، ففي إطلاقه إشعار بأن الحج لا يمنع شيء
 مما يعرض في موطنه من مكروه الدين لاشتغال الحاج بما هو فيه عما^{١٢}
 سواه ، فنفى خفى فقهه إعراض الحاج عن مناكر تلك المواطن التي
 تعرض فيها بحسب الأزمان والأعصار ؛ ويؤكد ذلك أن الحج آية^{١٣}
 الحشر وأهل الحشر " لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه " .^{١٤} فكذلك

(١) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : كما . وفي البحر المحيط ٤٥٦/١ : و لما كان
 الطواف بينهما ليس عبادة مستقلة ، إنما يكون عبادة إذا كان بعض حج أو عمرة
 بين تعالى ذلك بقوله (٢) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : تردد - كذا (٣) من
 م و مد و ظ ، وفي الأصل : القصر (٤) العبارة من هنا إلى « انتهى » ليست في
 ظ (٥) في مد : الأصبهاني (٦-٦) ليس في ظ (٧) زيد في م و مد : أي (٨) من
 م و ظ و مد ، وفي الأصل : لاول - كذا (٩) من م و مد ، وفي الأصل :
 للتخرجين ، وفي ظ بلا نقط (١٠) في الأصل : انه ، والتصحيح من بقية
 الأصول (١١) سورة ٨٠ آية ٣٧ .

حكم ما هو آيته^١ ؛ وحج البيت إتيانه في خاتمة السنة من الشهور الذي هو شهر ذى الحجة أنه ختم العمر ، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم حيث ختم الله سبحانه وتعالى عمره بعمل الحج ؛ قال سبحانه وتعالى ﴿ او اعتمر ﴾ فذكر العمرة مع الحج لما كان الطواف^٢ بين الصفا والمروة من شعار العاملين ﴿ فلا جناح ﴾^٣ وهو المواخذه على الجنوح ، والجنوح الميل عن جادة القصد - انتهى^٤ ﴿ عليه ان يطوف ﴾^٥ أى يدور بهمة وتعهد ونشاط ﴿ بهما ﴾^٦ باديا بما بدأ الله . قال الحرالى^٧ : رفع^٨ الجناح عن الفعل حكم يشترك فيه الجائز والواجب والفرض والمباح حتى يصح أن يقال : لا جناح عليك أن تصلى الظهر ، كما يقال : لا جناح عليك أن تطعم إذا جمعت ؛ وإنما يشعر بالجواز والتخيير نفي^٩ الجناح عن الترك لا عن الفعل ، كما قال عليه الصلاة والسلام للذين سألوه عن العزل : لا جناح عليكم أن لا تفعلوا ، أى أن لا تنزلوا ، لأن الفعل كناية عن الثبوت لا عن الترك الذى هو معنى العزل ، وهو الذى قررته عائشة رضى الله تعالى عنها^{١٠} لما قال^{١١} عروة :

(١) من م ومد ، وفى الأصل : آتية ، وفى ظ : آتية (٢) فى ظ ومد : التطوف .
(٣-٣) ليست فى م ، وفى البحر المحيط ١ / ٤٥٤ : الجناح الميل إلى الماتم ثم أطلق على الإثم ، يقال : جنح إلى كذا جنوحا : مال ، ومنه : جنح الليل : ميله بظلمته ، وجناح الطائر (٤) من م ومد و ظ ، وفى الأصل فقط : تطوف (٥-٥) ليست فى ظ (٦) من ظ ومد وم ، وفى الأصل : دفع (٧) هكذا فى الأصل و ظ ومد ، وفى م : نقي (٨-٨) ليس فى م ، وزيد فى ظ بعده : لها .

ما أرى على أحد شيئاً أن لا يطوف بهما ، فقالت : لو كان كما تقول
 كان : فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما - الحديث . قلت : ولعل التعبير
 بالنفي إنما اختير ليدل على نفي ما توهموه بالمطابقة ٢ ، و تقع الدلالة على
 الوجوب ٣ بفهام الجزاء لأن من حج ٤ أو اعتمر ولم يتطوف بهما كان
 عليه حرج ، و بالسنة التي بينته ٥ من قوله صلى الله عليه وسلم : اسعوا ٥
 فإن الله قد كتب عليكم السعي ، و من فعله صلى الله عليه وسلم مع قوله :
 خذوا عني مناسككم ، و من عدهما من الشعار و نحو ذلك . قال الحرالي :
 و ما روى من قراءة من قرأ " ان لا يطوف بهما " فليست " لا " ٦
 نافية على حد ما نفت معناه عائشة رضى الله تعالى عنها و إنما هي مؤكدة
 للاثبات بمنزلة : " ما منعك الا تسجد " ٧ و " لئلا يعلم اهل الكشب " ٨ .
 لأن من ٩ تمام المبهمة استعماله في المتقابلين من النفي و الإثبات كاستعماله
 في وجوه من التقابل كما تستعمل « ما » في النفي و الإثبات ، و كذلك
 جاءت « لا » في لسان العرب بمنزلة استعماله في الاستعمال و إن كان دون
 ذلك في الشهرة ، فوارد ١٠ القرآن معتبر بأعلى رتبة لغة العرب و أفصحها ،
 لا يصل إلى تصحيح عريته من اقتصر من النحو و الأدب على ما دون ١٥

(١) من م و ظ و مد ، و في الأصل : لما (٢) في الأصل : بالطائفة ، و التصحيح
 من م و ظ و مد (٣) العبارة من هنا إلى « حرج و » بدست في ظ (٤) زيد
 في م : البيت (٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل : بنينه (٦-٧) في الأصل :
 فليت ما ، و التصحيح من م و ظ و مد (٧) في الأصل : لا تنجد - كذا ،
 و التصحيح من م و مد و ظ - راجع القرآن الكريم سورة ٧ آية ١٢ .
 ١٨ سورة ٥٧ آية ٢٩ (٩) ليس في م (١٠) في ظ فقط : موارد - كذا .

الغاية / لعلوه في رتبة العربية " انا جعلته قرءاً ناعرياً لعلكم تعقلون ه ١ " انتهى . و الذين قرؤا ٢ بزيادة « لا » ، عليّ وابن عباس - بخلاف عنه - و أبي بن كعب و ابن مسعود و أنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم و سعيد ابن جبير و محمد بن سيرين [و ميمون بن مهران] ، كما نقل ذلك الإمام ه أبو الفتح عثمان بن جني في كتابه المحتسب في توجيه القراءات - ١ [الشواذ ؛ و معنى قول عائشة رضي الله تعالى عنها لكان أن لا يطوف خاصة ، و لم ترد قراءة بالإثبات ؛ و أما مع قراءة الإثبات فان المعنى يرشد إلى أن قراءة النفي مثلها ه ، لأن كونهما من الشعائر يقتضى التطوف بهما لا إهمالهما - و الله سبحانه و تعالى أعلم . قال الحرالي : و ذكره

(١) سورة ٣ آية ٢ (٢) قال أبو حيان الأندلسي : وقرأ أنس و ابن عباس و ابن سيرين و شهر " ان لا " و كذلك هي في مصحف أبي و عبيد الله و خرج ذلك على زيادة « لا » نحو " ما منعك الا تسجد " و قوله :

وما ألوم البيض أن لا تسخرا إذا رأيت الشمط القفندرا

فتتحد معنى القراءتين و لا يلزم ذلك لأن رفع الجناح في فعل الشيء هو رفع في تركه إذ هو تخيير بين الفعل و الترك نحو قوله تعالى " فلا جناح عليهما ان يتراجعا " على هذا تكون « لا » على بابها للنفي و تكون قراءة الجمهور فيها رفع الجناح في فعل الطواف نصاً و في هذه رفع الجناح في الترك نصاً و كلتا القراءتين تدل على التخيير بين الفعل و الترك فليس الطواف بهما واجباً و هو مروي عن ابن عباس و أنس و ابن الزبير و عطاء و مجاهد و أحمد بن حنبل فيما نقل عنه أبو طالب و أنه لا شيء على من تركه عمداً كان أوسعها و لا ينبغي أن يتركه - لبحر المحيط ٤٥٦ (٣) ليس في ظ (٤) زيدت من م و ظ و مد (ه) من م و مد و ظ ، و في الأصل : متاهما (٦) في مد : ابقاهما - كذا .

تعالى بالتطوف الذي هو تفعل أى تشبه بالطواف، ومع البيت بالطواف في قوله تعالى: "ان طهرا بيتي للطائفين" لما كان السعى ترددا في طول، والمراد الإحاطة بهما، فكان في المعنى كالطواف لا في الصورة، فجعله لذلك تطوفا أى تشبها ٢ بالطواف - انتهى .

ولما كان الصحابة رضى الله تعالى عنهم لم يقصدوا بترك الطواف ه بينهما إلا الطاعة فأعلموا أن الطواف بينهما طاعة، عبر بما يفيد مدحهم فقال تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ ٣﴾ قال الحرالي: أى كلف نفسه معاهدة البر والخير من غير استدعاء له ﴿خيرا﴾ فيه إعلام بفضيلة النفقة في الحج والعمرة بالهدى ووجوه المرافق^٥ للرفقاء بما يفهمه لفظ الخير، لأن عرف استعماله في خير الرزق والنفقة، كما قال تعالى "وانه لحب الخير ١٠ لشديد ه" و"ان ترك خيرا^٧"؛ ولما كان رفع الجناح تركا عادتها في الخطاب باثبات عمل خير ليقع في الخطاب إثبات^٩ يفيد عملا حين لم^٩ يفد الأول إلا تركا، فمن تحقق بالإيمان أجزل نفقاته في الوفاة^{١٠}

(١) سورة ٢ آية ١٢٥ (٢) العبارة من هنا إلى «مدحهم» ليست في ظ (٣) قال أبو حيان الأندلسي: التطوع ما ترغب به من ذات نفسك مما لا يجب عليك، ألا ترى إلى قوله في حديث ضمام: هل على غيرها؟ قال: لا، إلا أن تطوع، أى تبرع، هذا هو الظاهر؛ فيكون المراد التبرع بأى فعل طاعة كان وهو قول الحسن أو بالنفل على واجب الطواف - قاله مجاهد البحر المحيط ١/٥٨ (٤-٤) ليس في ظ، وزيد قبله في مد «اى» (٥) من م و مد و ظ، وفي الأصل: الموافق . (٦) سورة ١٠٠ آية ٨ (٧) سورة ٢ آية ١٨٠ (٨) في ظ: عاد عادها (٩-٩) من م و مد و ظ، وفي الأصل: ليفيد عمل خير ولم (١٠) من م و مد و ظ، وفي الأصل: الزفادة - كذا .

على ربه واختصر في أغراض نفسه ، ^١ و من حرم النصف من دنياه
 اقتصر في تققاته في ، قاداته ^٢ على ربه وأجزل تققاته في أغراض نفسه
 وشهوات عياله ، فذلك من أعلام المؤمنين وأعلام الجاهلين ، من وقد
 على الملك أجزل ما يقدم ^٣ بين يديه ، وإنما قدمه بالحقيقة لنفسه لا لربه ،
 هـ فمن شكر نعمة الله بآظهارها ^٤ حين الوفاة ^٥ ، عليه في آية بعثه إليه ولقائه له
 شكر الله له ^٦ ذلك يوم يلقاه ، فكانت هدايا الله له يوم القيامة ^٧ أعظم
 من هديه ^٨ إليه يوم الوفاة عليه في حجة ^٩ . عمرته (فان الله)
^{١٠} أي المحيط بجميع صفات الكمال (شاكر) أي مجاز بالاعمال مع
 المضاعفة لثوابها ، قال الخراي : وقوله : (عليم) فيه تحذير من
 ١٠ مـ اخل الرياء والسمعة في إجزال النفقات لما يغاب على النفس من
 التباهي في إظهار الخير - انتهى . ولما تقدم أن بعض أهل الكتاب
 يكتُمون ما يعلمون من هذا الحق وختم ما اتبعه له بصفى الشكر والعلم
 ترغيباً وترهيباً بأنه يشكر من فعل ما شرعه له ويعلم من أحفاه وإن دق

(١) العبارة من هنا إلى «أغراض نفسه» ليست في ظ (٢) من مدوم ، وفي
 الأصل : وقاداته (٣) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : تقدم (٤ - ٥) من م و مد
 و ظ ، وفي الأصل : خيراه بوفادة (٥) ليس في م (٦) في الأصل : القياية - كذا ،
 وفي م : لقاء ، وفي ظ و مد : لقائه (٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : هدية .
 (٨) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : حجة (٩ - ١٠) ليست في ظ (١٠) من م
 و ظ و مد ، وفي الأصل : تغلب (١١) وفي ابجر المحيط ٤٥٨/١ ، وشكر الله
 العبد بأحد معنيين إما بالثواب وإما بالثناء ، وعلمه هنا هو علمه بقدر الجزاء
 الذي للعبد على فعل الطاعة أو نيته وإخلاصه في العمل ، وقد وقعت الصفتان =

فعله و بالغ فى كتمانہ انعطف الكلام إلى تبكيت المناققين منهم
و المصارحين فى^٢ لعنهم على كتمانهم ما يعلمون من الحق إذ كانت هذه
كلها فى الحقيقة قصصهم و الخروج إلى غيرها إنما هو استطراد [على-٣]
الأسلوب الحكيم المبين لأن هذا الكتاب هدى و كان السياق مرشدا
إلى أن التقدير بعد " شاكر عليم " : و من أحدث شرا فان الله عليم ه
قدير ، فوصل به استئنافا قوله على وجه يعيهم و غيرهم : ﴿ ان الذين
يكتُمون ﴾ يانا لجزائهم ﴿ ما انزلنا ﴾ أى ؛ بعظمتنا . قال الحرالى :
فانتظمت هذه الآية أى فى ختمها لهذا الخطاب بما مضى فى أوله من
قوله : " ولا تلبسوا الحق بالباطل و تكتُموا الحق و انتم تعلمون "
فكانت البداية خاصة و كان الختم عاما ، ليكون ما فى كتاب الله أمرا ١٠
على نحو ما كان أمر محمد صلى الله عليه و سلم و من تقدمه من الرسل
خلقا لينطبق الأمر على الخلق بدأ و ختما انطباقا واحدا ، فعم كل كاتم
من الأولين و الآخرين - انتهى . ﴿ من الينست^٢ ﴾ أى التى لا يحتاج

== هنا الموقع الحسن ، لأن التطوع باخير يتضمن الفعل و القصد فناسب ذكر
الشكر باعتبار الفعل و ذكر العلم باعتبار القصد ، و أخرت صفة العلم و إن كانت
مقدمة على الشكر كما أن الية مقدمة على الفعل لتوافي رؤس الآى .

(١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : تنكيت (٢) فى ظ و مد : و (٣) زيد من
م و ظ و مد (٤) ليس فى مد (٥) ليس فى م و مد (٦) من م و ظ و مد ، و فى
الأصل : فعلم (٧) و " الينست " هى الحجج الدالة على نبوته صلى الله عليه و سلم ،
و " الهدى " الأمر باتباعه ، أو اليينات و الهدى واحد و الجمع بينهما توكيد و هو
ما أبان عن نبوته صلى الله عليه و سلم و هدى إلى اتباعه ، أى اليينات الرجم ==

سامعها المجرد عن الهوى في فهمها إلى شيء منها . قال الحرالي : ففي
إفهامه إذن في كتم ما يخفى من العلم عن عقول لم تصل إليه - انتهى .
(والهدى) أي الذي من شأنه أن يقود من أحبه إلى صراط مستقيم .
٢ ولما كان المراد الترهيب من الكتابان في وقت ما ولو قل أثبت

١٤٤ / ٥ الجار فقال ٢ : (من بعد ما بينه) ٢ أي بما لنا / من العظمة ٢

(للمناس ٣) أي الذين هم في أدنى طبقات المخاطبين ، وفيه تبكيت عظيم لبني
إسرائيل فانهم من أعظم المقصودين بذلك لكتابهم ما عندهم . قال الحرالي :
لأن المسلمين * بالناس من أصغر سن القلوب لما ذكر من نوسهم ١ ، وأكثر
ما يخص به كما تقدم الملوك ورؤساء القبائل وأتباعهم الذين زين لهم
١٠ حب الشهوات - انتهى ٥ . (في الكشب) أي الجامع لكل خير .

= والحدود وسائر الأحكام ، والهدى أمر محمد صلى الله عليه وسلم نعته وأتباعه -
البحر المحيط ١ / ٤٥٨ .

(١) من ظ ، وفي الأصل وم ومد : أحبه - كذا (٢-٢) ليست في ظ .
(٣) من م ومد ، وقد قدمه في الأصل على « اي بما لنا » (٤-٤) ليست في ظ .
(٥) من م وظ ومد ، وفي الأصل : السمين - كذا (٦) في الأصل : يوسهم ،
والتصحيح من بقية الأصول (٧) والأظهر عموم الآية في الكافرين وفي الناس
وفي الكتاب وإن نزلت على سبب خاص فهي تناول كل من كتم علما من
دين الله يحتاج إلى بثه ونشره وذلك مفسر في قوله صلى الله عليه وسلم : من سئل
عن علم فكتمه ألبم يوم القيامة بلجام من النار ، وذلك إذا كان لا يخاف على
نفسه في بثه ، وقد فهم الصحابة من هذه الآية العموم وهم العرب الفصح
المرجوع إليهم كما روى عن عثمان وأبي هريرة وغيرهما : لو لا آية في كتاب الله
ما حدثتكم - البحر المحيط ١ / ٤٥٨ .

قال الحرالى : فما بينه الله سبحانه و تعالى فى الكتاب لا يحل كتمه ،
لما ذكر من أن الكتاب هو ما احتوى على الأحكام و الحدود بخلاف
ما يختص بالفرقان أو يعلو إلى رتبة القرآن - ١ انتهى .
ولما كان المضارع دالا على التجديد المستمر و كان الإصرار
المتصل ٢ بالموت دالا على سوء الجبلة ٤ أسقط فاء السبب إشارة إلى ٥
استحقاقهم للخزى فى نفس الامر من غير نظر إلى سبب فقال :
(ارلثك) أى البعداء البغضاء (يلعنهم الله) أى يطردهم الملك
الاعظم طرد خزى و ذل * (و يلعنهم اللعنون *) أى كل من يصح
منه لعن ؛ أى هم متهيون ٦ لذلك ثم يقع لهم ذلك بالفعل عند كشف
الغطاء ، ٧ و اللعن إسقاط الشئ إلى أردى محاله حتى يكون فى الرتبة ١٠
منزلة الفعل من العامة - قاله الحرالى ٨ : وأخص من ذلك و أسهل
تناولا أن يقال : لما كان أشق الصبر ما ٩ على فقد المحبوب من الآلف
و الأمن و السعة و كان العلم واقعا بأن عداوة الكفار لهم ستؤول إلى
ابتلائهم بذلك اتبع [آية - ٩] الصبر بقوله : " و لا تقولوا - الآيتين "
فكأنه قيل : و لا تقولوا كذا فليكتبن " عليكم الجهاد عموما " و لنبلوكم " ١٥
فيه " بشئ من الخوف - الآية " لأن الصفا و المروءة من شعار الله
(١) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ (٢) من مد ، وفى الأصل وم :
التحديد (٣) من م و مد ، وفى الأصل : بالفضل (٤ - ٤) من م و مد ، وفى الأصل :
سور الجبلة (٥ - ٥) ليست فى ظ (٦) فى م : المتسيون ، وفى ظ : مهيون ، وفى مد :
متهيون (٧ - ٧) ليست فى م و مد (٨) ليس فى ظ (٩) زيد من م و مد و ظ .
(١٠) فى ظ : فلنكتبن .

ووصولكم إليهما^١ ممنوع بالكفار فلا بد في الفتح من قتالهم و قد جرت
العادة في القتال بمثل ذلك البلاء .

ولما تم أمر القبلة وما استتبعه وختم بشريعة الحج المكتوبة
على الناس عامة الأمر لهم بها باني البيت إبراهيم عليه الصلاة والسلام
ه عن أمر الله سبحانه و تعالى بقوله إذ قام^٢ المقام : يا أيها الناس ! كتب
عليكم الحج فنجوا ، فأجابه من علم الله سبحانه و تعالى أنه يجب ثم
حجت^٣ الأنبياء من نبي إسرائيل بن إبراهيم عليهما السلام ثم أخفاها
أهل الكتاب فيما أخفوه من كتابهم حسدا للعرب و ختمت آية
الحج بعلم^٤ رجع إلى أمر الكافرين الذين يكتبون الحق و هم يعلمون ،
١٠ و أعظم ما كتموه أمر هذا الكتاب الذي هو الهدى المفتوح به السورة ،
ولما بين جزاءهم استثنى منهم التائبين مبينا لشروط التوبة الثلاثة فقال :
(الذين تابوا) بالندم على ارتكاب الذنب (واصلحوا)
بالعزم على عدم العود (و بينوا) ما كانوا كتموه فظهرت توبتهم
بالإقلاع .

١٥ و لما كان الإنسان يحب ما كان بسبب منه رغبتهم^٥ في المتاب
بعد توبتهم سببا لتوبته و رحمته و إن كان ذلك كله مآثرا منه في نفس

(١) من م و ظ و مد . وفي الأصل : إليها (٢) زيد في ظ و مد : على (٣) في
م و ظ : حجه ، وفي مد : حج (٤) من ظ ، وفي الأصل و م و مد : يعلم .
(٥) هذا استثناء متصل ، ومعنى (تابوا) عن الكفر إلى الإسلام ، أو عن الكتمان
إلى الإظهار - قاله أبو حيان في البحر المحيط ١ / ٤٥٩ (٦) البقرة من هنا إلى
« بالفاء » ليست في ظ (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : رعيهم .

الامر فقال معبرا بالفاء : ﴿ فاولئك ﴾ العالو الرتبة ' ﴿ اتوب عليهم ﴾
 ' أى أقبل توبتهم ' فأحفظهم بما يشعر به مثال الفعل الدائم فيما وفقتهم
 لابتدائه ، و فى ٣ الربط بالفاء إشارة إلى إسراع ' استنقاذ توبة الله عليهم
 من نار الخوف و الندم رحمة منه لهم رفعهم إلى موطن الإنس ، لأن نار
 الخوف فى الدنيا للقرف رحمة من عذاب النار تفدية من نار السطوة فى ٥
 الآخرة ، من لم يحترق بنار المجاهدة أحرقت نار الخوف ، فمن لم يحترق
 بنار الخوف أحرقت نار السطوة - أفاده الحرالى . و لما كان من شأن
 الإنسان معاودة الذنوب لصفة النسيان ختم الآية بما دل على أن التقدير :
 فانى أحب التوابين فقال : ﴿ وانا التواب ﴾ أى مرة بعد مرة لمن كر على
 الذنب ' ثم راجع التوبة كرة إثر كرة ﴿ الرحيم ﴾ لمن فعل ما يرضينى . ١٠
 و لما لعن الكافرين استثنى منهم التائبين ذكر المصيرين معبرا عن
 كتمانهم بالكفر لتعم العبارة ' كل ' كفر فقال : ﴿ ان الذين كفروا ﴾
 (١) فى الأصل : الزينة ، والتصحيح من بقية الأصول (٢-٢) ليست فى ظ .
 (٣) ليس فى ظ (٤) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : الاسراع (٥) قال
 أبو حيان الأندلسى : ﴿ فاولئك ﴾ إشارة إلى من جمع هذه الأوصاف من التوبة
 والإصلاح والتبيين ﴿ اتوب عليهم ﴾ أى أعطف عليهم ، و من تاب الله عليه
 لا تلحقه لعنة - البحر المحيط ١/ ٤٦٠ (٦) فى مد : الذنوب (٧) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : العبادة (٨) ليس فى ظ (٩) لما ذكر حال من كتم العلم
 و حال من تاب ذكر حال من مات مصرا على الكفر ، و بالغ فى اللعنة
 بأن جعلها مستعلية عليه و قد تجللت و غشيت فهو تحتها ، و هى عامة فى كل من
 كان كذلك ، و قال أبو مسلم : هى مختصة بالذين يكتمون ما أنزل الله فى الآية
 قل ، و ذلك أنه ذكر حال الكافرين ثم ذكر حال التائبين ثم ذكر حال من مات
 من غير توبة منهم ، و لأنه لما ذكر أن الكافرين ملعونون فى الدنيا حال الحياة
 ذكر أنهم ملعونون أيضا بعد المات - البحر المحيط ١/ ٤٦٠ .

أى بهذا الـكتـمان وغيره ﴿ و ماتوا و هم كفار ﴾ قال الحـرالى: ففى إشعاره يسر^١ توبة الكافرين وعسر توبة المنافقين من حيث صرح بذكر توبة الكاتم و تجاوز^٢ فى الذكر توبة الكافر، فكان الذين كفروا يتوبون^٣ إلا الأقل و الذين يكتُمون يتبادون^٤ إلا الأقل، فلذلك ١٥٠ / ٥ / [وقع -^٥] الاستثناء فى الكاتم و التخصيص من الكافر - انتهى .

^٥ ولما كان الموت على شىء دالا على أصل الجبل^٦ فالميت كافرا مجبول جبل^٧ شر يئن سبحانه و تعالى أنه مستحق فى نفس الأمر لكل خزي^٨ لذلك^٩ لا لسبب^{١٠} جده^{١١}، فمن وجد خيرا فليحمد الله، و من وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه، لأنه سبحانه و تعالى لا يسأل عما يفعل، فأسقط فاء السبب و^{١٢} عبر عنهم باداة البعد^{١٣} إشارة إلى طردهم فقال: ﴿ اولئك ﴾^{١٤} الذين هم فى غاية السفل^{١٥} ﴿ عليهم لعنة الله ﴾ أى طرد^{١٦} الملك الذى لا ملك سواه^{١٧} و إبعاده، ثم بين اللاعنين^{١٨} فى التى قبلها فقال: ﴿ و الملائكة و الناس اجمعين ﴾ أى^{١٩} هم أهل لذلك^{٢٠} و كل أحد يلص الظالم و أظلم الظالمين الكافر^{٢١} ١٥ ﴿ تخدين بها ﴾ أى اللعنة .

(١) من م و ظ، وفى الأصل ومد: يسر (٢) من م و ظ، وفى الأصل ومد: تجاوز، ولا يتضح فى مد (٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل: يقولون . (٤) زيد من م و ظ و مد (٥) العبارة من هنا إلى « فاء السبب » ليست فى ظ . (٦) من م و مد . وفى الأصل: الحيلة (٧) فى م و مد: شر (٨-٨) فى مد: السبب (٩) فى مد: حده (١٠) فى ظ: ثم (١١) من م و مد و ظ، وفى الأصل: التعمد (١٢) زيد فى م و مد: اى (١٣-١٣) ليست فى ظ (١٤) فى ظ: طرده (١٥) فى م: اللاعنين (١٦) فلجنة الله عى التى نجر لعنة الملائكة و الناس، ألا ترى إلى قول بعض الصحابة: و ما لى لا ألعن من لعنه الله على لسان رسوله =

ولما كان اللعن دالا على العذاب صرح به فقال: ﴿ لا يخفف عنهم العذاب ﴾ لاستعلاء اللعن عليهم وإحاطته بهم . وقال الحرالي: ذكر وصف العذاب بذكر ما لزمهم من اللعنة ليجمع لهم بين العقابين: عقابا من الوصف وعقابا من الفعل، كما يكون لمن يقابله نعيم ورضى - انتهى . ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ قال الحرالي: من النظرة وهو التأخير^٥ المرتقب نبحازه^١ فالمعنى أنهم لا^٢ يمهلون^٣ من [مهمل -^٤] ما أصلا كما يمهلون في الدنيا -^٥ بل يقع عليهم العذاب حال فراقهم للحياة ثم لا يخفف عنهم . قال الحرالي: ففيه^٦ إشعار بطائفة^٧ أى من عصاة المؤمنين^٨ يؤخر عذابهم ، و في مقابلة علم الجزاء بأحوال [أهل -^٩] الدنيا تصنيفهم بأصناف في اقتراف^{١٠} السيئ ، فمن داومه داومه العذاب ومن^{١٠} آخره وقتا ما في دنياه آخر عنه العذاب ، ومن تزايد فيه تزايد عذابه ، وذلك لكون الدنيا مزرعة الآخرة . أن الجزاء بحسب الوصف " سيجزيهم وصفهم أنه حكيم عليم " انتهى .

ولما أفاض عليهم سبحانه . تعالى ما أفاض من بحار الحجاج المنفردة^{١١} بالأمواج . قرر ما أراد من شرائع الإسلام على وجه الإتيان^{١٥}

..... تم ثنى بالملائكة لما في النفوس من عظم شأنهم وعلو منزلتهم وطهارتهم، ثم ثلث بالناس لأنهم من جنسهم فهو شاق عليهم لأن مفاجأة المائث من يدعى المائثة بالذكور أشق بخلاف صدور ذاك من الأعلى - البحر المحيط ١/ ٤٦٢ .

(١) في ظ: نجاته . وزيد فيه بعده: انتهى (٢) في م: ما (٣) العبارة من هنا إلى «أصلا» ليست في ظ (٤) زيد من م ومد (٥) زيد في الأصل «مهمل» ولم تكن الزيادة في بقية الأصول فحذفناها (٦) في م وظ ومد: ففي أفهامه (٧-٧) ليست في ظ ومد (٨) زيد من م وظ ومد (٩) من م ومد وظ، وفي الأصل: اقتران. (١٠) سورة ٦ آية ١٣٩ (١١) هكذا في الأصل ومد، وفي م وظ: المنفردة .

و الإحكام وأرشد هذا السياق المذكور فيه ثواب المطيع و عقاب العاصي إلى أن التقدير: **فَالْهَيْكَمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ** يدافعه عما يريد لا إله إلا هو المنتقم من أعدائه العظيم في كبريائه ، عطف عليه مكررا الزاجر لكل منافق و كافر و مذكرا بالعاطف لكل موافق مؤلف قوله تعالى: ﴿ **وَالْهَيْكَمُ - ١** ﴾ ^١ ولما كان المراد أن الوحدة معتبرة في نفس الأمر في الإله الحق، فلا يصح أصلا أن يكون الإله اخق منقسما بالنوع و لا بالشخص و لا بالوصف و لا بالفعل و لا بغير ذلك بوجه من الوجوه أعاد لفظ الإله فقال ^٢: ﴿ **إِلَهٌ وَاحِدٌ** ﴾ أي ^٣ لا ينقسم بوجه من الوجوه لا بمجانسة و لا بغيرها ^٤ وهو مع ذلك ﴿ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - ٥** ﴾ ^٥ فهذا تقرير للوحدانية بنفي غيره و إثباته ^٦ فلا يصح (١) ظاهر الخطاب أنه لجميع المخلوقات المتصور منهم العبادة، فهو إعلام لهم بوحدانية الله تعالى، ويحتمل أن يكون خطابا لمن قال: صف لنا ربك وانسبه، أو خطابا لمن يعبد مع الله غيره من صنم و وثن و نار - البحر المحيط ١ / ٤٦٢ . (٢-٣) ليست في ظ (٣) زيد في ظ: الذي . وفي البحر المحيط: والواحد المراد به نفي النظير أو القديم الذي لم يكن معه في الأزل شيء، أو الذي لا أبعاد ولا أجزاء، أو المتوحد في استحقاق العبادة - أقوال أربعة أظهرها الأول، تقول: فلان واحد في عصره، أي لا نظير له ولا شبيه، وليس المعنى هنا بواحد مبدأ العدد (٤) في م و ظ و مد: لا غيرها (٥) وفي البحر المحيط ١ / ٤٦٢ و ٤٦٣: تأكيد لمعنى الواحدانية ونفي الإلهية عن غيره، وهي جملة جاءت لمفى كل فرد فرد من الآلهة، ثم حصر ذلك المعنى فيه تبارك و تعالى، فدللت الآية الأولى على نسبة الواحدية إليه تعالى، ودلت الثانية على حصر الإلهية فيه من اللفظ الناص على ذلك وإن كانت الآية الأولى تستلزم ذلك، لأن من ثبتت له الواحدية ثبتت له الإلهية (٦) في ظ: لا .

بوجه و لا يمكن في عقل أن يصلح للالهية غيره أصلاً^١ ، ٢ فلا يستحق
العبادة إلا هو^٣ لأنه ﴿ الرحمن ﴾ أي العام الرحمة بالنعم الزائلة
لأوليائه و أعدائه ﴿ الرحيم ﴾ أي المخصص بالنعم الباقية لأوليائه ، ثبت
بالتفرد^٤ بالالوهية أنه حائز بجميع^٥ العظمة و يده مجامع الكبرياء
و القهر ، و بوصفي^٦ الرحمة أنه مفيض للجلال^٧ النعم و دقائقها ، فكل
ما سواه إما نعمة أو منعم عليه ، فهو الخشي سطوته المرجو رحمته ،
يغفر لمن يشاء^٨ و يلعن من كفر و يخلده في العذاب من غير أن يقدر

(١) وقال في المنتخب : لما قال تعالى ﴿ و الله كم الله واحد ﴾ أمكن أن يخطر ببال أحد
أن يقول : هب أن إلهنا واحد فلعل إله غيرنا مغاير لإلهنا ، فلا جرم أزال ذلك
الوهم ببيان التوحيد المطلق فقال ﴿ لا إله الا هو ﴾ ، فقوله : لا إله ، يقتضي النفي
العام الشامل ، فإذا قال بعده : إلا الله ، أفاد التوحيد التام المطلق المحقق ؛ ولا يجوز
أن يكون في الكلام حذف كما يقوله النحويون ، و التقدير : لا إله لنا أو في
الوجود إلا الله ، لأن هذا غير مطابق للتوحيد الحق ، لأنه إن كان المحذوف « لنا »
كان توحيداً لإلهنا لا توحيداً للإله المطلق ، فحينئذ لا يبقى بين قوله ﴿ و الله كم الله
واحد ﴾ وبين قوله ﴿ لا إله الا هو ﴾ فرق ، فيكون ذلك تكراراً محضاً وانه غير حائز ،
و أما إن كان المحذوف « في الوجود » كان هذا نقياً لوجود الإله الثاني ،
أما لو لم يضمّر كان نقياً لماهية الإله الثاني و معلوم أن نفي الماهية أقوى في
التوحيد الصرف من نفي الوجود ، فكان إحراء الكلام على ظاهره و الإعراض
عن هذا الإصرار أولى ؛ وإنما قدم النفي على الإثبات لغرض إثبات التوحيد
و نفي الشركاء و الأنبياء - البحر المحيط ١ / ٤٦٣ (٢-٢) ليست في ظ (٣) في
ظ و مد : للتفرد (٤) في مد : لجميع (٥) في الأصول : لوصفي ، مع أنه معطوف
على « بالتفرد » (٦) في ظ : بجلال (٧) في م و ظ : تاب ، و في مد : يتاب .

غيره أن يعترض عليه في شيء من ذلك ؛ ولا يعد عندى ^١ وإن بعد
المدى أن تكون الواو في قوله ”والهكم“ عاطفة ^٢ على قوله في أوائل
السورة ”وهو بكل شيء عليم“ قبل قوله ”واذ قال ربك للملك
انى جاعل فى الارض خليفة“ فان التوحيد هو المقصود بالذات وعنه
ه تنشأ جميع العبادات ، فلما قال أولا ”ياايها الناس اعبدوا ربكم“ اتبعه
فى قوله ”الذى خلقكم - إلى آخره“ بوصف هو دليل استحقاقه للعبادة ،
فلما قام الدليل قال ”فلا تجعلوا لله اندادا“ إعلاما بأنه لا شريك له
فى العبادة كما أنه قد تبين أنه لا شريك له فى الخلق ، ثم اتبعه بما يليق
لذلك المقام بما تقدم التنبيه ^٣ عليه ، ثم رجع إليه قائلا ثانيا ”كيف
١٠ تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم - إلى آخرها“ فأعاد الدليل على
وجه أبين من الاول وأبسط ، فلما تقرر على وجه لا مطعن فيه أمر
/الوحدانية والإعادة كان الانسب ما أولاه من الآيات السابقة لما ذكر
/١٥١ فيها من غير ذلك من المهمات إلى أن صار إلى ذكر الكافرين والتائبين
والمصرين و ذكر ما أعد لكل من الجزاء فاتبع ذلك بهذه - ^٤ [
١٥ الآية عاطفا لها على ما ذكرته على وجه أصرح مما تقدم فى إثبات التوحيد
بيان لما هو الحق وإشارة إلى أنه تعالى ليس كملوك الدنيا [الذين - ^٥]
قد يحول بينهم وبين إثابة ^٦ بعض الطائعين و عقوبة بعض العاصين
(١) من م وظ ومد ، وفى الأصل : عنه شيء (٢) فى م : عاطف (٣) فى مد :
التشبيه (٤) زيد من م وظ ومد (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد وظ ،
وفى الأصل : الآية .

بعض أتباعهم ، فانه واحد لا ' كفو له ' بل و لا مدانى فلا مانع لنفوذ أمره ؛ و لا يستنكر تجويز هذا العطف لانه جرت عادة البلغاء أن أحدهم إذا أراد إقامة الحجة على شيء لأمر يرتبه عليه أن يبدأ بدليل كاف ثم يتبعه تقريب الثمرات المجتناة منه ثم يعود إلى ٢ تأكيداً على وجه آخر لتأنس به النفوس ٣ و تسر به ٣ القلوب ، و ربما كان الدليل طويلاً ٥ الذبول كثير الشعب ، فيشرح كل ما يحتاج إليه من ذبوله و ما يستتبعه من شعبه ، فاذا استوفى ذلك و رأى أن الخصم لم يصل إلى غاية الإذعان أعاد له الدليل على وجه آخر عاطفاً له على الوجوه الأولى تذكيراً بما أبس بمستنكر ذلك في مجارى عاداتهم و مباني خطاباتهم* ؛ و من تأمل مناظرات الباقلاني و أضراجه من أولى الحفظ الواسع و التبحر في العلم ١٠ علم ذلك . و قال الحرالي : و لما كان مضمون الكتاب دعوة الخلق إلى الحق ، و التعريف بحق الحق على الخلق ، و إظهار مزايها من اصطفاة الله تعالى ممن شملهم أصل الإيمان من ملائكته و أنبيائه و رسله ، من يلحق بهم من أهل ولايتهم ، و إظهار شواهد ذلك منهم و إقامة الحجة بذلك على من دونهم في إلزامهم أتباعهم ، و كان الضار للخلق ١٥ إما هو الشتات كان النافع لهم إنما هو الوحدة ، فلما أظهر لهم تعالى مرجعهم إلى وحدة أبوة آدم عليه الصلاة و السلام في جمع ' الذرية (١ - ١) في م : كقوله (٢) في الأصل : لى ، و التصحيح من بقية الأصول . (٢ - ٣) وقع في ظ : تشريه - كذا مصححا (٤) من م ، و في الأصل و ظ : لها ، و في مد : بها (٥) من م و ظ و مد ، و في الأصل : خطاياهم (٦) ليس في م و مد (٧) من م و ظ ، و في الأصل و مد : جميع .

ووحدة أبوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام في جمع ١ الإسلام ووحدة ٢
أحمدية محمد صلى الله عليه وسلم في جمع ١ الدين فاتضح ٣ لهم عيب ٤
الشتات و التفرق وتحقق لهم شاهد النفع في الجمع إلى وحدات كان
ذلك آية على أعظم الانتفاع بالرجوع إلى وحدة ٥ الإلهية في أمر الحق
ه وفي إفهام ذلك وحدات ما يطر في ظاهر الوحدات الظاهرة ٦ من وحدة
الروح ووحدة النفس والعقل فقال تعالى عطفًا على ما ظهر باؤه من
الوحدات الظاهرة ٦ وما أفاده إفهامها من الوحدات الباطنة : " واللهكم
إله واحد " فإذا قبح الشتات مع وحدة الأب الوالد فكيف به مع
وحدة ٧ الأب المدين ! فكيف به مع وحدة ٨ النبي المكمل ! فكيف به
١٠ مع وحدة الإله الذي هو الرحمن الذي شمل خلقه رحمانية ١ الرحيم الذي
اختص أوليائه وأصفياه عناية فجمعهم بوحدة التي هي قائم كل وحدة
دونه ١ فجميع أسمائه لها وحدة تنتهي وحدتها ٩ إلى وحدة الإله الذي
انتهى إليه الأله ٩ وهو تعدد الظاهر لإجاء ١٠ المتعبد إليه في كل
حاجاته وإقاماته ١ انظاهرة ١ الباطنة ، ولا آثم من ، حاة ما لا ١١ يتصوره

- (١) في مد : جميع (٢) من م وظ ومد ، وفي الأصل : وحدية (٣) من م وظ
ومد ، وفي الأصل : فانفتح (٤) في م غيب (٥) في الأصل : وحيدة ،
والتصحيح من م وظ ومد (٦-٧) ليست في ظ (٧-٧) ليست في م (٨) في
الأصل : وحلتها ، والتصحيح من بقية الأصول (٩) من م وظ ومد ، وفي
الأصل : الامر اه (١٠) في الأصل : لاجاء ، والتصحيح من م وظ ومد .
(١١) في م : اقامة (١٢) ليس في ظ .

العقل ولا يدركه الحس في علو وحده الغيب الذى لا يبدو فيه ذات
 فيكون لها أو فيها كميات ولا كيفيات؛ ثم قال: وقد صح بالتجربة أن
 الراحة في صحبة الواحد وأن التعب في اتباع العدد، لاختصاص كل
 واحد بقصد في التابع يتشاكس عليه لذلك حال اتباعهم، فكان
 أعظم دعوة إلى جمع^١ الخلق دعوتهم إلى جمع توحيد الإلهية انتظاما بما
 دعوا إليه من الاجتماع في اسم الربوبية في قوله تعالى متقدما "يا أيها الناس
 اعبدوا ربكم" فاعلاء الخطاب من رتبة الربوبية إلى رتبة هذه الدعوة^٢
 بالإلهية لتعلو من هذا الحد إلى الدعوة إلى الله الأحد الذى أحديته
 مركوزة في كافة فطر الخلق و جبلا تهم حين لم يقع الشرك فيه بوجه
 وإنما وقع في رتبة الإلهية، فكان هذا أوسط الدعوة بالاجتماع في ١٠
 وحدة الإلهية وفي إضافة اسم الإله إليهم آتم تنزل بمقدار معقولهم من
 تعدد الذى هو تألههم^٣؛ ولما كان في الإلهية دعوى^٤ كثرة توهم^٥ الضلال
 المبين اتسع ذلك بكلمة التوحيد بناء على اسمه المضمرة في باطن ظاهر
 الإلهية^٦ فقال تعالى "لا إله إلا هو" ردا على إضمار ما في الأول
 ولم يذكر اسمه المظهر ليكون للدعوة إليه رتبة عالية تكون^٧ هذه متوقلا ١٥
 إليها، ولما كان هذا التوحيد الإلهي أمر غيب من الإله أظهره سبحانه
 ١٢ /

(١) في م فقط: كذلك (٢) في م: جميع (٣) زيد في م: بالاجتماع في الإلهية .
 (٤) في الأصل: نالهم، و انتصحيح من م و مد و ظ (٥) في الأصل: دعوة،
 و التصحيح من م و ظ و مد (٦) من م، وفي الأصل و ظ: يوهم، وفي مد:
 بوهم (٧) في ظ: الادلة (٨) في م: لتكون .

و تعالى بمظهر الرحمانية المحيطة الشاملة و الرحيمية الاختصاصية لما عند الخلق من شاهد ذلك فيما يحدونه من أثر الرحمانية في دنياهم و آثارهم^١ وما يحدون من^٢ آثار الرحيمية [في اختصاصهم المزية في تضاعف رحمته، فكان في مجموع هذه الآية أعظمية من غيب الإلهية إلى تمام اختصاص الرحيمية - ٢]، فلذلك كانت هذه الآية مع آية الإحاطة في [أول - ٤] ال عمران الجامعة لمقابلة^٣ ما في هذه الآية من خصوص الرحيمية^٤ مع خصوص مقابلها من وصف الانتقام الظاهر عن وصف العزة الذي أبداه^٥ قوله سبحانه و تعالى " والله عزيز ذو انتقام " فكانت هذه الآية لذلك مع " اَلَمْ يَكُنْ لَّيْلًا مَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ " اسم الله الأعظم المحيط بالغيب و الشهادة جمعا للرحمة و النعمة في الظاهر و إحاطة عظمة في الباطن، فكان هذا الحد من علو الخطاب ابتداء رفع^٦ الخلق

(١) في م و ظ و مد: ظاهرهم (٢) في م: في (٣) زيدت من ظ، و زيد في الأصل: الرحيمية - فقط (٤) زيد من م و ظ و مد (٥) في م و ظ و مد: لمقابل (٦) الرحمن الرحيم ذكر هاتين الصفتين منبها بها على استحقاق العبادة له لأن من ابتدأك بالرحمة أنشأ بشرا سويا عاقلا و تربية في دار الدنيا موعودا الوعد الصدق بحسن العاقبة في الآخرة جدير بعبادتك له و الوقوف عند أمره و نهيه، و أطمعك بهاتين الصفتين في سعة رحمته، و جاءت هذه الآية عقيب آية مختومة باللعنة و العذاب لمن مات غير موحد له تعالى إذ غالب القرآن إذا ذكرت آية عذاب ذكرت آية رحمة و إذا ذكرت آية رحمة ذكرت آية عذاب - قاله أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط ١ / ٤٦٤ (٧) في مد: أبداه . (٨) سورة ٣ آية ١ و ٢ (٩) من م و ظ و مد، و في الأصل: وقع.

إلى التعلق باسم الله الأعظم الذي يرفعهم عن سفلى تقيدهم^١ بأنفسهم المحقرة إظهارا لمبدأ العناية بهذه الأمة الخاتمة - انتهى .

ولما كان هذا المقام لا يصح إلا بتمام العلم و كمال القدرة نصب الأدلة على ذلك فى هذه الآية الثالثة بأبسط مما^٢ فى الآية الثانية كما كانت الثانية أبسط من الأولى و أجلى تبصيرا^٣ للجهال و تذكيرا للعلماء ؛ هـ فكانت هذه الآية تفصيلا لتبذك الآيتين السابقتين ولم تدع حاجة إلى مثل هذا التفصيل^٤ فى آية آل عمران ، لأن معظم المراد بها الدلالة على شمول^٥ القدرة [و أما هذه ف دليل على^٦ التفرد ، فكان لابد من ذكر ما ربما أضيف إلى أسبابه القرية^٦] تنبيها على أنه لا شريك له فى شىء من ذلك و أن الكل بخلقته و إن قام لذلك أسبابا ظاهرة فقال ١٠ تعالى : ﴿ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ^٧ وَ الْأَرْضِ^٨ شَيْءٌ مِّمَّا يَخْتَلَفُ فِيهَا^٩ فَان

(١) فى الأصل : تعبدتهم ، و التصحيح من بقية الأصول (٢) فى م و مد : ما (٣) فى م : تبصرا (٤) ليس فى م (٥) ليس فى ظ (٦) زبدت من م و ظ و مد (٧) زيد فى م و مد : جمعها لا اختلاف أجناسها و لأن تعددها يعرف بالكواكب فتسهل إقامة الدليل عليه ، و قدمها لأنها أشرف و أعجب خلقا و أكبر (٨) روى أنه لما نزل ﴿ وإلهكم إله واحد ﴾ قالت كفار قريش : كيف يسع الناس إله واحد ؟ فنزل ﴿ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ ﴾ و لما تقدم وصفه تعالى بالوحدانية و اختصاصه بالألوهية استدل بهذا الخلق الغريب و البناء العجيب استدلالا بالأثر على المؤثر و بالصعوبة على الصانع و عرفهم طريق النظر و فهم ينظرون مبدأ أولا بذكر العالم العلوى فقال : ﴿ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ ﴾ و خلقها إيجادها و اختراعها أو خلقها و تركيب =

خلق ما ذكر في الآية من نعمته على عباده كما ذكر في أول السورة ،
ثم ذكر ما ينشأ عنهما ^١ فقال : ﴿ واختلاف ﴾ وهو افعال ^٢ من
الخلف ، وهو ما يقع من افتراق بعد اجتماع في ^٣ أمر من ^٣ الأمور
﴿ الليل ﴾ قدمه لأنه الأصل والأقدم " وإية لهم الليل " ﴿ والنهار ﴾
هـ ^١ وخلقهما ، فالآية من الاحتباك ^٤ ، ذكر الخلق أولاً دليلاً على حذفه
ثانياً والاختلاف ثانياً ^٥ على حذفه أولاً . وقال الحرالي : ولما كان
من سنة الله أن من دعاه إليه وإلى رسله بشاهد خرق عادة ^٦ في خلق
أو أمر عاجله بالعقوبة في الدنيا و جدد بعده أمة أخرى كما قال سبحانه
و تعالى : " وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون " ^٧
١٠ و كانت هذه الأمة خاتمة ليس بعدها أمة غيرها أعفاها ربها من

= أجرامها وائتلاف أحزائها ، من قولهم : خلق فلان حسن ، أي خلقته وشكله .

البحر المحيط ١ / ٤٦٤ (٩) في ظ : اختلافها

(١) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : عنها (٢) من م و ظ و مد ، وفي الأصل :

فعل (٣-٣) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : امرين (٤) العبارة من هنا إلى « الليل »

الآتى ليست في ظ (٥) زيد في م و مد : الآية . سورة ٣٦ آية ٣٧ (٦) العبارة من هنا

إلى « حذفه أولاً » ليست في م (٧) في الأصل : الاحتيال ، والتصحيح من مد و ظ .

(٨) زيد في ظ : دليلاً (٩) قال أبو حبان الأندلسي : اختلافها بإقبال هذا وإدبار

هذا ، أو اختلافها بالأوصاف في النور والظلمة والطول والقصر ، أو تساويهما .

قاله ابن كيسان . وقدم الليل على النهار لسبقه في الخلق ، قال تعالى : " وإية لهم اليل

نسلخ منه النهار " البحر المحيط ١ / ٤٦٠ (١٠) في مد : العادة (١١) سورة ١٧

آية ٥٩ .

احتياجها إلى خرق العوائد ، قال عليه الصلاة والسلام : ما من نبي إلا
وقد أوتي من الآيات ما مثله آمن^١ عليه البشر ، وإنما كان الذي آتاني^٢
الله^٣ وحيا أوحاه الله سبحانه و تعالى إلى^٤ ، فأرجو أن أكون أكثرهم
تابعا . فكان أمر الاعتبار أعم إجابة و أسمح مخالفة و كفاها بما قد
أظهره [لها - ^٥] في خلقه بالإبداء و التسخير من الشواهد ، ليكونوا
علماء منقادين لروح العلم لا^٦ لسلطان القهر ، فيكون ذلك من مزايدهم
على غيرهم ، و لم يجبها إلى ما سألته من ذلك ، فلما^٧ وصل^٨ تعالى
بدعوة الربوبية ذكر الخلق و الرزق و ذكر الأرض بأنها فراش و السماء
بأنها بناء على عادة العرب في رتبة حسن^٩ ظاهر أعلام في هذا الخطاب
باراد آياته و شواهد على علو رتبة معنى معقول فوق رتبة الأمر ١٠
المحسوس [السابق فقال : " أن في خلق السموات و الأرض " خطابا مع
من له نظر عقلي يزيد على نظر الحس - ^٩] باعتبار السماوات أقلاكها
و عددها بشواهد بحومها حتى يتعرف أنها سموات معدودة ، و ذلك
بما يظهر موقعه عند من له اعتبار في^{١٠} مخلوق السماوات ؛ و لما لم يكن
للأرضين شواهد محسوسة بعددها كما في^{١١} السماوات لم يحجر ذكرها ١٥
في القرآن إلا^{١٢} مفردة ١٣ ، وجاء ذكر السموات معددة لأهل النظر

(١) في مد فقط : آمن (٢) في م : آناه (٣) زيد في م : لي (٤) زيد من م و ظ و مد .
(٥) في م : إلا (٦) في م و ظ و مد : فكما (٧) في ظ : وصلت (٨) في مد : حسي ،
و في ظ : حسن (٩) زيد من م و ظ و مد (١٠) في م : من (١١) زيد في م : ظاهر .
(١٢) زيد في م : في (١٣) قالوا : و جمع السموات لأنها أجناس ، كل سماء من =

العقل و مفردة لأهل النظر الحسى ، و أيسر معتبر ما بين السماوات
و الأرض في مقابلة حظيها في كون السماوات في حد من العلو
و الصفاء و التورانية و الحركة ، و الأرض في مقابل ذلك من السفلى
و الكثافة و الظلمانية و السكون ، فيقع الاعتبار بحصول مشهود التعاون
٥ من مشهود التقابل ، و ذلك بما ' يعجز الخلق فيعلمون أنه من ' أمر
الحق ، لأن الخلق إنما يقع لهم التعاون بالمتناسب لا بالمتقابل ، فمن آله
الماء مثلا تفسد ٣ عليه النار ، و من آله النار يفسد عليه الماء ، و الحق
سبحانه و تعالى أقام للخلق و الموجودات ٢ و الموالد آحادا مجتمعة
قد قهر فيها متنافرات موجودات الأركان و موجود ١ خلق السماء
١٥٣ / ١٠ و الأرض المشهود / تقابلها ١ ، فما وقع اجتماع النار بالماء على تقابل ما بين
الحار و البارد ، و اجتماع الهواء بالأرض على تقابل ما بين الكثيف
و اللطيف ، و اجتماع الكل في شيء واحد من جسم واحد و عضو

==جنس غير جنس الأخرى، ووحدة الأرض لأنها كلها من تراب؛ و بدأ بذكر
السماء لشرفها و عظم ما احتوت عليه من الأفلاك و الأملاك و العرش و الكرسي
و غير ذلك ، و آياتها ارتفاعها من غير عمد تحتها و لا علائق من فوقها ثم ما فيها
من النورين الشمس و القمر و النجوم السيارة و الكواكب الزاهرة شارفة
و غاربة و محوة و عظم أجرامها و ارتفاعها - البحر المحيط ١ / ٤٦٤ .

(١) من م وظ و مد ، و في الأصل : ما (٢) زيد في م : له (٣) في ظ : يفسد .
(٤) سقط من م (٥) في ظ : مشهود (٦) و ذكر أرباب الهيئة أن الأرض نقطة
في وسط الدائرة ليس لها جهة و أن البحار محيطة بها و الهواء محيط بالماء و النار
محيطة بالهواء و الأفلاك وراء ذلك - البحر المحيط ١ / ٤٦٥ .

واحد حتى في جزء واحد من أدق أجزائه إلا بأمر يعجز عنه الخلق ولا يقدر عليه إلا الحق الذي يحار فيه الخلق، فهو إذن إلههم الذي هو إله واحد، آثاره^١ موجودة في أنفسهم، وشواهد^٢ مبصرة بأعينهم وحقائق تلك الشواهد بادية لعقولهم، فكأنه سبحانه وتعالى أقرأهم ذكره الحكيم المرتضى لأعينهم^٣ كشفا لغطاء أعينهم ليميزوا عن الذين كانت أعينهم^٤ في غطاء عن ذكره. ولما ذكر^٥ سبحانه وتعالى خلق متقابل^٦ العلو والسفل في ذكر السموات والأرض نظم بها اختلاف الاقنيين اللذين فيهما ظهور مختلفي الليل والنهار ليتريخ^٧ اعتبارهم بين اعتبار الأعلى والأسفل والمشرق والمغرب فيقع^٨ شواهد الإحاطة بهم عليهم في توحيد ربهم وإرجاع ذلك إليه دون أن يعزى ذلك إلى شيء من دونه عما هو داخل في حصر^٩ موجود هذه الإحاطة من المحيط الأعلى والمحيط الأسفل والمحيط بالجوانب كلها من ملابس الآفاق من الليل والنهار خطاب إجمال يناسب مورد السورة التي موضوعها إجمال ما يتفسر فيها وفي سائر القرآن من حيث أنها فسطاطه وسنامه - انتهى.

ولما ذكر تعالى ما أنشأه عن سير الكواكب في ساحة الفلك اتبعه^{١٥} سير الفلك في باحة^{١٦} البحر فقال: ﴿والفلك﴾ وهو ما عظم من السفن

(١) من م ومد وظ، وزيد بعده: عندهم، وفي الأصل: آثارهم (٢) من م ومد وظ، وفي الأصل: شواهد (٣) في مد: لا تقسمهم (٤) في ظ: ذكره تعالى. (٥) من م ومد وظ: وفي الأصل: بتقابل (٦) من م وظ، وفي الأصل: ومد: ليتريخ - كذا بالترائي (٧) في م وظ: فتقع (٨) في م: بارحة.

[في مقابلة - ١] القارب وهو المستخف منها ٢ . قال الحرالي : استوى واحد وجمعه ، حركات الواحد أول في الضمير وحركات الجمع ثوان في الضمير من حيث أن الواحد أول والجمع ثان مكسر ٢ - ٤ انتهى .
ولما أراد هنا الجمع لأنه أدل على القدرة * وصف بأداة * التأنيث ه فقال : ﴿ التي تجري ﴾ بتقدير الله ، ١ وحقق ٢ الأمر بقوله : ﴿ في البحر ﴾ ٣ أسند الجري إليها ومن المعلوم أنه لا جرى لها حقيقة ولا فعل بوجه ترقية إلى اعتقاد مثل ذلك في النجوم إشارة إلى أنه لا فعل لها ولا تدبير كما يعتقد بعض الفلاسفة ٤ . وقال الحرالي : ولما ذكر سبحانه وتعالى جملة الخلق وجملة الاختلاف في الوجهين وصل بذلك إحاطة البحر بالأرض وتخلل ٥ التجار ٦ فيها لتوصل المنافع المحمولة في الفلك مما يوصل من منافع المشرق للغرب ومنافع المغرب للمشرق ومنافع الشمال

(١) زيد من م وظ ومد (٢) قال أبو حيان الأندلسي : أول من عمل الفلك نوح على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام وقال له جبريل عليه السلام : ضعها على جؤجؤ الطائر ، فأسفنته طائر مقلوب والماء في أسفلها نظير الهواء في أعلاها - قاله أبو بكر بن العربي ، وآيتها تسخير الله إياها حتى تجري على وجه الماء ووقوفها فوقها مع ثقلها وتبليغها المقاصد وورميت في البحر حصاة لعرفت ، ووصفها بهذه الصفة من الجريان لأنها آيتها العظمى - البحر المحيط ١/٤٦٥ (٣) من م ومد وظ ، وفي الأصل : منكسر (٤) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ (هـ - هـ) في م : وصفه بأداة ، وفي مد : وصفه بأداة .
(٦) العبارة من هنا إلى « بقوله » ليست في ظ (٧) في م : حق (٨ - ٨) ليست في ظ (٩) في ظ فقط : حلل (١٠) في م : البحار .

للجنوب و بالعكس ، فاحملت جارية شبتا ينتفع به ١ إلا و ٢ قد تضمن ذكره مبهم ٣ كلمة « ما » فى ٤ قوله تعالى : ﴿ بما ينفع الناس ﴾ و ذكرهم باسم الناس الذى هو أول سن يقع فيه الاجتماع و التعاون و التبصر بوجه ما أدنى ٥ ذلك فى منافع الدنيا الذى هو ٦ شاهد هذا ٧ القول - انتهى .

ولما ذكر نفع البحر بالسفن ذكر من نفعه ما هو أعم من ذلك ٥ فقال : ﴿ وما أنزل الله ﴾ ٨ الذى له العظمة التامة ٩ ﴿ من السماء ﴾ أى جهتها باجتماع السحاب له . ١٠ ولما كان النازل منها على أنواع و كان السياق للاستعطاف إلى رفع الخلاف ذكر ما هو سبب الحياة فقال : ﴿ من ماء فاحيا به الارض ﴾ بما ينبت منها . ١١ لما كان الإحياء يستغرق الزمن المتعقب للموت نفي الجار فقال : ﴿ بعد موتها ﴾ بعده ١٢ . ١٣

(١) زيد فى الأصل « و » ولم تكن الزيادة فى بقية الأصول فحذفناها (٢) ليس فى م و مد (٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : منهم (٤ - ٤) من مد و ظ ، وفى الأصل : كلهم ما فى ، وقد سقطت من م (٥) يحتمل أن تكون « ما » موصولة أى تجرى مصحوبة بالأعيان التى تنفع الناس من أنواع المتاجر والبضائع المنقولة من بلد إلى بلد فتكون الباء للحال ، ويحتمل أن تكون « ما » مصدرية أى ينفع الناس فى تجارتهم وأسفارهم للغزو والحج وغيرها فتكون الباء للسبب ؛ واقتصر على ذكر النفع وإن كانت تجرى بما يضر لأنه ذكرها فى محل الامتنان - البحر المحيط ٤٦٥/١ (٦) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : ادى . (٧ - ٧) فى ظ : مشهد (٨ - ٨) ليست فى ظ . وفى م كلها - مكان : التامة . (٩ - ٩) ليست فى ظ (١٠) قال أبو حيان الأندلسى كنى الإحياء عن ظهور ما أودع فيها من النبات ، و بالموت من استقرار ذلك فيها و عدم ظهوره ، =

ولما ذكر حياة الأرض بالماء أشار إلى أن حياة كل ذى روح به
 فقال : ﴿وبث﴾ من البث وهو تفرقة أحاد مستكثرة في جهات مختلفة
 ﴿فيها﴾ بالخصب ١ ﴿من كل دابة﴾ ٢ من الديق وهو الحركة بالنفس ٣ ،
 قال الحرالي : أيهم تعالى أمر الخلق والاختلاف والإجراء فلم يستند
 ٥ إلى اسم من أسمائه يظهره ، وأسند إزال الماء من السماء إلى اسمه العظيم
 الذى هو الله لموقع ظهور القهر على الخلق فى استدرار أرزاق الماء
 واستجداده ٤ وقتا بعد وقت بخلاف مستمر ما أيهم من خلق السماوات
 والأرض الدائم على حالة واختلاف الليل والنهار المستمر على وجهة ٥
 واحتيال إجراء الفلك الماضى على حكم عادته ، فأظهر اسمه فيما يشهد به
 ١٠ عليهم ضرورتهم إليه فى كل حول ليتوجهوا ٦ فى العبادة إلى علو المحل
 الذى منه ٧ ينزل الماء فينقلهم بذلك من عبادة ما فى الأرض إلى عبادة
 = وهما كبايتان غريبتان ، لأن ما برز منها بالمطر جعل تعالى فيه القوة الغاذية
 والنامية والحركة ، وما لم يظهر فهو كامن فيها كأنه دفن فيها وهى له قبر .
 (١) ليس فى ظ (٢) زيد فى م : أى (٣) ﴿وبث فيها من كل دابة﴾ فيكون
 ذلك أعظم فى الآيات ، لأن ما بث تعالى فى الأرض من كل دابة فيه آيات
 عظيمة فى أشكالها وصفاتها وأحوالها وانتقالاتها ومضارها ومنافعها وعجائبها
 وما أودع فى كل شكل شكل منها من الأسرار العجيبة ولطائف الصنعة
 الغريبة وذلك من القيل إلى الذرة وما أوجد تعالى فى البحر من عجائب
 المخلوقات المبينة لأشكال البر فمثل هذا ينبغى إفراده بالذكر - البحر المحيط
 ١/٦٦٤ (٤) فى م : استجراده (٥) زيد فى ظ : واحدة (٦) فى م : تشهد (٧) من
 ظ ، وفى بقية الأصول : ليوجهوا (٨) سقط من م .

من في السماء "ءامنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض" و قال عليه
 الصلاة و السلام للامة : أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : أعتقها / فانها
 مؤمنة . فاذن أدنى الإيمان^٢ التوجه إلى عبادة من في السماء ترقيا إلى علو
 المستوى على العرش^٣ إلى غيب الموجود في أسرار القلوب ، فكان في
 هذه التوطئة توجيه الخلق إلى الإله الذي ينزل الماء من السماء وهو الله^٤ ه
 الذي لم يشرك به أحد سواه ليكون ذلك توطئة لتوحيد الإله ، ولذلك
 ذكر^٥ تعالى آية الإلهية التي هي الإحياء ، و الحياة كل خروج عن
 الجمادية من حيث أن معنى الحياة في الحقيقة إنما هو تكامل في الناقص ،
 فالمهتز حتى بالإضافة إلى الجماد ترقيا إلى ما فوق ذلك من رتب الحياة
 من نحو حياة الحيوان و دواب الارض ، فلذلك ذكر تعالى الإحياء من^٦ ١٠
 بالمعنى ، و أظهر الاسم مع الارض لظهوره في الحيوان ، فأظهر حيث خفي
 عن الخلق ، و لم يذكره حيث هو ظاهر للخلق ، فنبههم^٧ على الاعتبارين^٨
 إنزال الماء الذي لهم منه^٩ شراب و منه شجر و به حياة الحيوان و منه
 مرعاهم .

و لما ذكر سبحانه و تعالى بث ما هو السبب^{١٠} للنبات المسبب عن ١٥
 الماء ذكر بث ما هو سبب للسحاب^{١١} السبب للمطر^{١٢} السبب للحياة فقال
 (١) سورة ٦٧ آية ١٦ (٢) ليس في ظ (٣) في م : الارض (٤) ليس في مد .
 (٥) زيد في م : الله (٦) في م : الاحياء (٧) في ظ : نبههم (٨) من مد و م و ظ ،
 و في الأصل : الاعتبار من (٩) في مد : منهم (١٠) زيد في م : عن (١١) في م :
 السحاب (١٢) من م و مد و ظ . و في الأصل : للمطر .

تعالى : ﴿ وتصريف الريح ١ ﴾ أى تارة صبا وأخرى دبوراً و ٢ مرة شمالاً وكرة جنوباً ، و التصريف إجراء المصرف بمقتضى الحكم عليه ، و الريح متحرك الهوى فى الاقطار ﴿ والسحاب ﴾ و هو المتراكم فى جهة العلو من جوهر ما بين الماء و الهواء المنسحب ٣ فى الجو ﴿ المسخر ﴾ أى بها ، من التسخير و هو إجراء الشئ على مقتضى غرض ما سخر له ﴿ بين السماء و الارض ﴾ لا يهوى إلى جهة السفلى مع ثقله بحمله بخار الماء ، كما تهوى بقية الأجرام العالبة حيث لم يكن لها ممسك ٤ محسوس ٥ و لا ينقشع مع أن الطبع يقتضى أحد الثلاثة : فالكثيف يقتضى النزول ، و اللطيف يقتضى الصعود ، و المتوسط يقتضى الانقشاع ٦ ﴿ لايت ﴾

(١) فى هبوبها قبولا و دبوراً و جنوباً و شمالاً ، و فى أوصافها حارة و باردة و لينة و عاصفة و عقبا و لواقع و نكباء و هى تأتى بين مهبى ريحين ، و قيل : تارة بالرحمة و تارة بالعذاب و الريح جسم لطيف شفاف غير مرئى ، و من آياته ما جعل الله فيه من القوة التى تقلع الأشجار و تعفى الآثار و تهدم الديار و تهلك الكفار و تربية الزرع و تنميته و اشتداده بها و سوق السحاب إلى البلاد الماحل - قاله أوجيان الأندلسى (١/٤٦٧) (٢) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : او (٣) ليس فى ظ (٤) تسخير بهته من مكان إلى مكان ، و قيل : تسخير بثبوته بين السماء و الأرض بلا علاقة تمسكه فقيل : السحاب يأخذ المطر من السماء ، و قيل : يغترفه من بحار الأرض ، و قيل : يخلقه الله فيه ؛ و للفلاسفة فيه أقوال ، و جعل مسخراً باعتبار إمساكه الماء إدا الماء ثقيل فبقاؤه فى جو الهواء هو على خلاف ما طبع عليه و تقديره بالمقدار المعلوم الذى فيه المصلحة يأتى به الله فى وقت الحاجة و يردده عند زوال الحاجة - البحر المحيط (ه) فى م : تمسك (٦) زيد فى مد : و لا يعاو (٧-٧) ليست فى ظ .

وقال الخراساني : لما ذكر تعالى الأعلى والأسفل : مطلع الليل والنهار
 من الجانبين وإنزال الماء أهواء ذكر ما يملأ ما بين ذلك من الرياح
 والسحب الذي هو ما بين حركة هوائية إلى استناره^١ مائية إلى ما يلزم ذلك
 من بوادي نيراته من نحو صواعقه وجملة أحداثه ، فكان في هذا الخطاب
 اكتفاء بأصول من مبادئ الاعتبار ، فذكر السماء والأرض والآفاق^٥
 وما بينهما من الرياح والسحب ، الماء المنزل الذي جملة قوم الخلق في
 عاجل دنياهم ليجعل لهم ذلك آية على علو أمر وراعه ، يكون^٣ كل
 وجه منه آية على أمر من [أمر -^٥] الله فيكون آيات ، لتكون السماء آية على
 علو أمر الله فيكون أعلى من الأعلى ، وتكون الأرض آية على باطن
 أمر الله فيكون أرض من الأباطن و يكون اختلاف الليل والنهار آية^{١٠}
 على نور بوره وظلمة بينه مما يراه أمر الليل والنهار ، ويكون^١
 ما أنزل من الماء لإحياء الأرض ، خلق الحيوان آية ما ينزل من نور
 عليه على الدلوب^٢ فتحيا^٤ بها حياة تكون حياه الظاهر آية^٩ عليه ، يكون
 تصرف لرياح السحاب المسحر بين السماء والأرض آيات على تصرف
 ما بين أرض العبد الذي هو ظاهره ، سماء الذي هو باطنه ، وتسخير^{١٥}
 بعضه لبعض ليكون ذلك آية على علو الله عن سماء العلي في الحسن
 وعلى سماء القلوب ، رعاية^{١١} الوجودات ؛ فليجمله ذلك جعل تعالى صنوف

(١) من م وظ ر مد وفي صر انزل (٢) في م فقط : استناره ، في ظ :
 فيكون (٣) العبرة من سمات «عواسر الله فيكون» ليست في ظ (٥) ريد
 من م ومد (٦) ريد في . و تكرر - م (٧) في م - حياه (٨) ريد في ،
 به (٩) من م - ظ ومد . وفي الأصل : انه .

هذه الاعتبارات ((لايت ١ لقوم ٢)) وهم الذين يقومون في الأمر حق القيام ، ففيه إشعار بأن ذلك لا يناله من هو في سن الناس حتى يتنامى طبعه وفضيلة عقله إلى أن يكون من قوم يقومون في الاعتبار قيام المنتهضين في أمور الدنيا ، لأن العرب عرف استعمالها في القوم إنما هو ه لاجل النجدة و القوة حتى يقولون : قوم أو نساء ٣ ، تقابلا بين المعنيين ؛ وذكر تعالى العقل الذي ' هو نور من نوره هدى لمن أقامه من حد تردد حال الناس إلى الاستضاءة بنوره في قراءة حروف كتابه الحكيم التي كتبها يده و أغنى الأميين بقراءة ما كتب لهم عن قراءة كتاب ما كتبه الخلق - انتهى ؛ فقال ° : ((يعقلون ه)) أي فيعملون أن مصرف

(١) في م و مد و ظ : آيات - كذا (٢) و ((لقوم)) في موضع الصفة أي كائنة لقوم ، و الجملة صفة لقوم لأنه لا يتفكر في هذه الآيات العظيمة إلا من كان عاقلا ، فانه يشاهد من هذه الآيات ما يستدل به على وحدانية الله تعالى و انفراده بالإلهية و عظيم قدرته و باهر حكمته ، وقد أثر في الأثر : ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها ! أي لم يتفكر فيها و لم يعتبر بها (و مناسبة هذه الآية لما قبلها) هو أنه لما ذكر تعالى أنه واحد و أنه منفرد بالإلهية لم يكتف بالإخبار حتى أورد دلائل الاعتبار ، ثم مع كونها دلائل بل هي نعم من الله على عباده فكانت أوضح لمن يتأمل و أبهر لمن يعقل ، إذ التنبيه على ما فيه النفع باعث على الفكر ، لكن لا تنفع هذه الدلائل إلا عند من كان متمكنا من النظر و الاستدلال بالعقل الموهوب من عند الملك الوهاب - قاله أبو حيان الأندلسي في تفسيره المسمى ببحر المحيط ١ / ٦٨ (٣) في مد : نسيا - كذا (٤) سقط من م (ه) ليس في ظ .

هذه الأمور على هذه الكيفيات المختلفة و الوجوه المحكمة فاعل مختار
و هو قادر بما يشاهد من إحياء الأرض وغيرها / مما^١ هو أكبر منه على
بعث الموتى وغيره^٢ مما يريد و أنه مع ذلك كله واحد لا شريك له يمانعه
العقلاء من الناس ، يعلمون ذلك بذلك^٣ فلا يتخذون أندادا من دونه
و لا يميلون عن جنبه^٤ الأعلى إلى^٥ سواه^٦ ، و قد اشتملت هذه الآية هـ
على جميع ما نقل البيهقي في كتاب الأسماء و الصفات عن الحلبي أنه^٧ مما^٨
يجب اعتقاده في الله سبحانه و تعالى و هو خمسة أشياء : الأول إثباته
سبحانه و تعالى لتقع به مفارقة التعطيل ، و الثاني وحدانيته لتقع به البراءة
عن^٩ الشرك - و هذان من قوله ” و ألهم آلـه واحد “ ، و الثالث إثبات
أنه ليس بجوهر و لا عرض لتقع به البراءة من التشبيه و هذا من قوله ١٠
” لا آلـه الا هو “ لأن من لا يسد غيره مسده لا شبيه له ، و الرابع إثبات
(١) من م و مد ، و في ظ : بما ، و في الأصل : بمن (٢) من م و ظ و مد ، و في
الأصل : غيرها (٣) العبارة من هنا إلى « سواه » ليست في ظ (٤) في م : جانبه .
(٥) زيد في م : ما (٦) ثم ختم ذلك بما لا تتم النعمة للإنسان إلا به و هو التصريف
المشروح ، و هذه الآيات ذكرها تعالى على قسمين : قسم مدرك بالبصار ، و قسم
مدرك بالأبصار ، فخلق السماوات و الأرض مدرك بالعقول و ما بعد ذلك مشاهد
للأبصار ، و المشاهد بالأبصار انتسأه إلى واجب الوجود مستدل عليه بالعقول ،
فلذلك قال تعالى ﴿ لايت لقوم يعقلون ﴾ و لم يقل : لايات لقوم يبصرون ،
تغليبا لحكم العقل ، إذ مآل ما يشاهد بالبصر راجع بالعقل نسبته إلى الله تعالى -
البحر المحيط ١/ ٦٨ (٧) سقط من م (٨) في م : من (٩) زيد في ظ : الحى .

أن وجود كل ما سواه كان بإبداعه له و اختراعه إياه لتقع به البراءة من قول من يقول بالعلة^١ و المعلول و هذا من قوله "الرحمن الرحيم" "ان في خلق السموات و الارض"^٢ . و الخامس أنه مدبر^٣ ما أبداع و مصرفه على ما يشاء لتقع به البراءة من قول القائلين بالطباع أو تدبير الكواكب أو تدبير الملائكة و هذا من قوله "و ما انزل الله من السماء من ماء - إلى آخرها" قال البيهقي: كان^٤ أسماء الله سبحانه و تعالى جده التي ورد بها الكتاب و السنة و أجمع العلماء على تسميته بها منقسمة^٥ بين العقائد الخمس ، فليحق^٦ بكل واحدة منهن بعضها ، و قد يكون منها ما يلتحق بمعنيين و يدخل في باين^٧ أو أكثر - انتهى .^٨ و سبب تكثير الأدلة أن عقول الناس متفاوتة ، فجعل سبحانه و تعالى العالم و هو الممكنات الموجودة و هي جملة ما سواه الدالة على وجوده و فعله بالاختيار على قسمين : قسم من شأنه أن يدرك بالحواس الظاهرة و يسمى في عرف أهل الشرع الشهادة و الخلق و الملك ، و قسم لا يدرك بالحواس الظاهرة و يسمى الغيب و الأمر و الملكوت ، و الأول يدركه عامة الناس و الثاني لا يدركه^٩ إلا أولئك الذين عقولهم خالصة عن النوى و الوسوس ، فإله

(١) من م و مد و ظ ، و في الأصل : بالعملة - كذا (ز) زيد في م : كل (ز) في م : لان ، و في ظ : ثم ان (ع) زيد في الأصل فقط : اعل . ولم تكن الزيادة في م و مد و ظ فحذفناها (هـ) من م و ظ و مد ، و في الأصل : متضمنة (٦) في م و ظ : فليلتحق ، و في مد فليلتحق^٧ من م و ظ و مد ، و في الأصل : ما بين

(٨) العبارة من هنا إلى « و اليباذ بالله سبحانه و تعالى هو الشقي » ليست في ظ .

سبحانه و تعالى بكال عنايته ورأفته و رحمته جعل العالم بقسميه^١ محتويا
على جمل و تفاصيل [من - ٢] وجوه متعددة و طرق متكررة تعجز
القوى البشرية عن ضبطها يستدل بها على وحدانيته بعضها أوضح من
بعض ليشارك الكل في المعرفة ، فيحصل لكل بقدر^٢ ما هيئ^٣ له ، اللهم
إلا أن يكون ممن طبع على قلبه ، فذلك و العياذ بالله سبحانه و تعالى ٥
هو الشقي .

و لما نهضت الأدلة و سطعت البراهين و زاحت العلل و الشكوك
عاب من عبد سواه و فزع إلى غيره كما نهى عن الانداد عقب الآية
الأولى الداعية إلى العبادة مشيراً بختم التي قل يعقلون ، إلى أن هؤلاء
ناس ضلت عقولهم و قالت^٤ آراؤهم و بين أنهم يتبرأ بعضهم من^٥ بعض ١٠
يوم ينكشف حجاب الغفلة عن سرادق العظمة و يتجلى الجبار في صفة
الإنعمة فقال سبحانه و تعالى عاطفا على ما قدرته مما أرشد إليه المعنى :
و من ، أو يكون التقدير : فمن الناس من عقل تلك الآيات فآمن بربه
و فني في حبه ، و من الناس من يتخذ^٦ و هم من لا يعقل^٧ (من

(١) من م و مد ، و في الأصل : بقسميته (٢) زيد من م و مد (٣) من م و مد ،
و في الأصل : يقدر (٤) في م فقط : يهيئ (٥) كتب فوته في ظ : أي ضعفت .
(٦) في ظ : على (٧) لما قرر تعالى التوحيد بالدلائل الباهرة أعقب ذلك بذكر من
لم يوفق ، واتخاذ الانداد من دون الله ، ليظهر تفاوت ما بين المنهجين ، و الضد
يظهر حسنه الضد ، و أنه مع وضوح هذه الآيات لم يشاهد هذا الضال شيئا
منها ، و لفظ « الناس » عام و الأحسن جملة على الطائفتين من أهل الكتاب =

دون الله (١) الذى لا كفوء له (٢) مع وضوح (٣) الأدلة (٤) اندادا (٥) عما خلقه ،
 ادعوا أنهم شركاؤه (٦) أعم من أن يكونوا أصناما أو رؤساء يقدونهم
 فى الكفر بالله و التحريم و التحليل من (٧) غير أمر الله (٨) يحبونهم (٩) من
 الحب و هو إحساس بوصلة لا يدرى كنهها (١٠) حب الله (١١) الذى له الجلال
 و الإكرام بأن يفعلوا (١٢) معهم من الطاعة و التعظيم فعل الحب (١٣) كما يفعل
 من ذلك مع الله الذى لا عظيم غيره ، هذا على أنه من المبنى للفعول
 و يجوز أن يكون للفاعل فيكون المعنى كحبهم لله لأنهم مشركون (١٤)
 (و الذين آمنوا أشد حبا لله) (١٥) الذى له الكمال كله من حب المشركين
 لأندادهم فأفاض عليهم (١٦) من كماله ، لأنهم لا يعدلون به شيئا (١٧) فى حالة
 ١٠ من الحالات من ضراء أو سراء فى بر أو بحر (١٨) ، بخلاف المشركين فانهم

وعبدوا الأوثان ، فالأنداد باعتبار أهل الكتاب هم رؤساؤهم و أبارهم
 اتبعوا ما رتبوه لهم من أمر و نهى و إن خالف أمر الله و نهيه ، قال تعالى
 "اتخذوا أبارهم و رهبانهم أربابا من دون الله" و الأنداد باعتبار عبادة الأوثان
 هى الأصنام اتخذوها آلهة و عبدوها من دون الله - البحر المحيط ١ / ٤٦٩ .

(١ - ١) ليست فى ظ (٢) زيد فى م و ظ و مد : هذه (٣) العبارة من هنا إلى
 « أمر الله » ليست فى ظ (٤) فى م : عن (٥) العبارة من هنا إلى « بأن » ليست
 فى ظ . و لفظ « بأن » فقط ليس فى م (٦) زيد قبله فى الأصل فقط « أى »
 و لم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها . و فى ظ : يفعلون (٧) فى م : الحب
 (٨) العبارة من هنا إلى « من كماله » ليست فى ظ (٩) فى مد : اليهم (١٠) فى
 م : أشياء (١١) العبارة من هنا إلى « على » ليست فى ظ .

يبدلون في الشدائد إليه سبحانه وتعالى ، وإذا رأوا في الرخاء حجرا
أحسن تركوا الأول وعبدوه ، وجهم هوائى وحب المؤمنين عقلى .
وقال الحرالى : ولما استحق القوم ١ القائمون في أمر الله سبحانه وتعالى
هذا الاعتبار بما آتاهم الله من العقل لم يكن من / اتخذ من دون الله أندادا
١٥٦ / بما يقال فيهم : قوم ، بل يقصرون إلى اسم النوس الذى هو تردد وتلدد ٥
فكانه سبحانه وتعالى عجب من ٣ لم يلحق بهؤلاء ١ القوم في هذا الاعتبار
الظاهرة شواهد البينة آثاره ، فأبأ أن طائفة من الناس على المقابلة من
ذلك الاعتبار الظاهر لنور العقل فى أخذهم لمقابل العقل من الحزق الذى
يقدم ٥ فى موضع الإحجام و يحجم فى موضع الإقدام ، ثم غلب ذلك
عليهم حتى وصل إلى بواطنهم [فصار حبا كأنه وصلة بين بواطنهم - ٦] ١٠
و قلوبهم ، ما اتخذوه من دون الله أندادا ، ففيه إشعار بنحو مما أفصح به
لبنى إسرائيل فى كون قلوبهم كالحجارة أو أشد قسوة ، فى كرم ٦ هذا
الخطاب فى حق العرب ستر عليهم رعاية لتبهم فى أن يصرح عليهم بما
صرح على بنى إسرائيل ، فى لحنه إشعار ٨ بأن من اتخذ [ندا ٦ -] من
دون الله فتلك لوصلة ٩ بين حال قلبه وحال ١١ ما اتخذ من دون الله ، فمن ١٥

(١) ليس فى ظ (٢) من مد و ظ ، و وقع فى الأصل : تلدد ، وفى م : تلذذ -
كذا مصحفا (٣) فى ظ : من (٤) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : هؤلاء .
(٥) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : تقدم (٦) ما بين الحاجزين زيد من م
و ظ و مد (٧) بهامش م بعلاوة النسخة : كون (٨) من م و مد و ظ ، وفى
الأصل : اشعارا (٩) فى مد : الموصلة (١٠) زيد فى م و مد : من .

عبد حجرا قلبه^١ في القلوب حجر و من عبد نباتا قلبه^٢ في القلوب
 نبات ، وكذا من عبد^٣ دابة^٤ " و اشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم^٥ كذلك
 إلى ما يقع معبودا من دون الله عما بين أعلى النيرين^٦ الذي هو الشمس
 إلى أدنى الأوثان إلى ما يقع في الخلق من عبادة بعضهم بعضا من نحو
 ه عبادة الفراعنة و النماردة إلى ما يلحق بذلك من نحو^٧ رتبة العبادة باتباع
 الهوى^٨ الشائع موقعه^٩ في الأمم و في هذه الأمة ، لأن من غلب عليه
 هوى شيء فقد عبده ، فكأن عابد الشمس قلبه سعيرو عابد النار قلبه
 نار و عابد القمر قلبه زمهرير ، و من عبد مثله من الخلق فقد عبد هواه
 " ارايت من اتخذ^{١٠} الهه هونه^{١١} " فمن عبد الله فهو الذي علا عن سواه
 ١٠ من المخلوقات فعادل سبحانه و تعالى خطاب الأولين المعبرين العقلاء بهذا

الصنف الذي انتهى أمرهم في الكفر إلى الحب من حيث اعتلقت بواطنهم
 بهم^{١٢} فيما شأنه أن يختص بالله من الخوف و الرجاء و النصرة على الأعداء
 و الإمانة للأولياء ، فلما توهّموا فيهم مرجى الإلهية و مخافتها أحبوهم لذلك
 كحب الله^{١٣} لأن المتعبد مؤتمر و مبادر فالمبادر قبل الأمر محب ، و المجيب

(١) وقع في الأصل : قلبه ، و التصحيح من م وظ و مد (٢) ايس في م .
 (٣) ليس في مد (٤) في م : النيران (٥-٥) في م : الشائع موقعه .
 (٦) سورة ٢٥ آية ٣ (٧) في م : به (٨) قال الراغب : الحب أصله من
 المحبة ، حبيته أصبت حبة قلبه و أصبته بحبة القلب ، و هي في اللفظ فعل و في
 الحقيقة انفعال ، و إذا استعمل في الله فالعنى أصاب حبة قلب عبده بفعلها
 مصوته عن الهوى و الشيطان و سائر أعداء الله - انتهى . و قال عبد الجبار : =

للأمر مطيع ، فالمحب أعلى في الطرفين - انتهى . ولما عجب من حالهم
حذر من سوء منقلبهم و مآلهم فقال : ﴿ ولو يرى الذين ظلموا ﴾ أى
ولو يرون أى المتخذون للأنداد ولكنه أظهر لأجل التعميم الوصف
الذى استحقوا به ما يذكر ، وهو وضعهم الشيء في غير محله كفعل من
يمشى في مأخذ الاشتقاق وهو الظلة ، وذلك هنا تسويتهم بمن لا يملك
شيئا أصلا بمن يملك كل شيء ﴿ اذ يرون العذاب ﴾ أى يتخذون أندادا
والحال أنهم لو يعلمون حين إهانتهم ولين ما غلظ من أكبادهم ٢ ورؤية
ما لا يستحق غيره بالنسبة إليه أن يسمى عذابا ٢ ﴿ ان القوة لله ﴾ [الذى - ٣]
له بجامع الكمال ﴿ جميعا ﴾ حين يشاهدون العذاب قد أحاط بهم
﴿ وان الله ﴾ الذى لا ملك سواه ﴿ شديد العذاب ﴾ لم يتخذوا أندادا ١٠
ولم يعدلوا بالله أحدا ، أو يكون التقدير : ولو ترى بالتاء والياء ، أى
لو أبصرت أو أبصر الذين ظلموا أنفسهم باتخاذهم الأنداد - إلى آخره .
وقال الحرالى : قال تعالى "ولو ترى" عطفًا على متجاوز أمور من
أمور جزائهم بما فاتهم من عقوبات أثر كفرهم في الدنيا ، قال عليه الصلاة

== حب العبد لله تعظيمه والتمسك بطاعته ، وحب الله العبد إرادة الثناء عليه
وإثابته ، وأصل الحب في اللغة اللزوم ، لأن الحب يلزم حبيبه ما أمكن ؛ قاله
أبو حيان الأندلسي - البحر المحيط ٤٧٠/١ .

(١) في م و ظ : من (٢-٢) ليست في ظ (٣) زيد من م و ظ ومد (٤) ليس
في ظ (٥) زيد في م و مد : فيتحققون أنه لا شيء يعجزه من ثواب و لا عقاب
ولا غيره (٦) من م و مد و ظ ، و وقع في الأصل : لانه او - مصحفا .

و السلام : إذا أذنب العبد نكتت في قلبه نكتة سوداء ، إلى متمادى غاية
 رؤيتهم العذاب ، وفي قوله " ترى - بالتاء " إقبالا على النبي صلى الله عليه
 وسلم تعجيب له بما ينالهم مما أصابوه ، وفيه إشعار بأن ذلك من أمر
 يعلو أمره إلى محل رؤيته التي هي أتم الرؤية ، وفي قوله " يرى -
 ه بالياء " تحسرا عليهم يشعر بأن منالهم من رؤية العذاب^٢ بما كان يزجرهم^٣
 عما هم عليه لو رأوه - انتهى . " اذ يرون " أى الوقت الذى يبصرون فيه
 العذاب ، أى الأكبر الذى لا عذاب مثله ؛ كما أفهمه تعريفه بال ، ثم بينه
 بقوله " ان القوة " وهى مُنَّة^٤ الباطن التى^٥ يجدها المقتدر منشأ لما يديه
 ظاهره [وما يديه ظاهره -^٦] قدرة القوة جمعها^٧ و أصلها و القدرة
 ١٠. ظاهرها و تفصيل إنشائها لله جميعا ، فانه لا شئ أشق على الإنسان من
 أن يرى خصمه^٨ نافذ^٩ الأمر منفردا بالعز^{١٠} في كل معنى لاسيما [إذا
 كان جبارا متكبرا شديد البطش بمن عصاه ، كما يشير إليه قوله " وان الله
 شديد العذاب " و لاسيما -^{١١}] إذا كان العاصي له قد أساء إليه بالإساءة^{١٢}
 إلى أوليائه و بالغ حتى لم يدع للصلح موضعا . و قال الحرالى : موضع^{١٣}

(١) زيد فى م « و » (٢) العبارة من هنا إلى « فيه العذاب » ليست فى م (٣) من
 مد و ظ ، وفى الأصل : يرجوهم - كذ (٤) من مد ، وفى الأصل وم : منه ،
 وفى ظ : ميه (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الذى (٦) زيد من م و ظ
 و مد ، غير أن فى م « ظاهرة » مكان « ظاهره » (٧) فى مد : جميعها (٨) من
 م و مد و ظ ، وفى الأصل : خضد (٩) من م و مد و ظ ، وفى الأصل :
 نافر (١٠) فى م : بالعزم (١١) زيدت من م و ظ و مد (١٢) من م و ظ و مد ،
 وفى الأصل : بالاشارة - كذا (١٣) فى م ظ و مد : موقع .

الرؤية فى الحقيقة هو ان القوة لله جميعا سلبا عن جميع أندادهم الذين^١
أحبوهم و عن / أنفسهم ، كما قال قائلهم ” نحن اولوا قوة و اولوا باس
شديد^٢ “ لكن لما كان رؤيتهم لذلك عن رؤية مشهود العذاب الذى
هو أتم العذاب ذكر العذاب الذى هو ظاهر مرأى ان القوة لله جميعا ،
و فى ” ان القوة “ إعلام باطلاعهم يوم هذه الرؤية على بواطن أندادهم^٥
وسلبها ما^٢ شأن البواطن أن تتحلّى به من القوة من حيث وصفهم
لهم بالحب الباطن اطلعهم على سلب قواهم الباطنة بالرؤية التى هى باطن
البصر الذى هو باطن النظر ، ولما ذكر أمر القوة عطف عليه ما هو
أمر القدرة فقال ” و ان الله شديد العذاب “ إكالا للخطاب بظاهرة ،
و استأنف معه الاسم العظم لإظهار ما بين غايتى الباطن و الظاهر فى أمر^{١٠}
القدرة و القوة ، ليكون مع المنظر^٥ الظاهر بالقدرة^٦ اسم أظهره و استأنفه
و قدم ذكره كما كان مع المرأى الباطن بالقوة اسما أضاف إليه و أنهى
له ليقع ماولى أول^٢ الخطاب مقابل ما ختم به الخطاب ، فينعطف أوله
على آخره و آخره على أوله باطنا لظاهر و ظاهرا^٨ لباطن فى المتعاطفين
جميعا فى قوله ” ان القوة لله جميعا و ان الله شديد العذاب “ انتهى . ١٥
أو يقال : إذ يرون العذاب الذى يتوعدون به^{١٠} الآن لأن القوة لله جميعا
(١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : الذى (٢) سورة ٢٧ آية ٣٣ (٣) زيد فى
مد : هو (٤) من م و مد ، وفى الأصل : تنخلى ، وفى ظ : سحلى - كذا بلا نقط .
(٥) من م و مد و ظ ، وفى الأصل فقط : المنظر (٦) فى م فقط : بالقوة (٧) فى
م : اولى (٨) فى م : ظاهر (٩) من م و مد و ظ . وفى الأصل . الذير (١٠) من
م و مد و ظ ، وفى الأصل : الله .

فلا مانع له من إتيانهم به ، كما تبين في الآيتين قبلها أنه لا كفوء له
و أنه كامل القدرة شامل العلم ، و الجواب محذوف لتحويله لذهاب وهم
المتوعد إلى كل ضرب من أنواع التوعد . ولو ذكر ضرب منه لمامكن
أن يوطن نفسه عليه ، فالتقدير : لو رأيت أو رأوا ذلك الوقت الذي
يشاهدون فيه تلك العظمة لرأيت أو لأوا أمرا^١ فظيما هائلا شاغلا لهم عن
اتخاذ الأنداد و محبتها و غير ذلك من الظلم .^٢ وحذف الجواب للعلم به
كما حذف من أمثاله^٣ ؛ ثم^٤ أبدل من " اذ يرون " قوله : ﴿ اذ تبرا ﴾
وهو من التبرؤ الذي هو طلب البراءة و إيقاعها بجدد اجتهاد ، و هي
إظهار التخلص من وصلة أو اشتباك^٥ بين الذين اتبعوا^٦ أي مع^٧ اتباع
غيرهم لهم ، و هم الرؤسا ﴿ من الذين اتبعوا ﴾ مع تفعيم^٨ لهم في الدنيا
بالاتباع لهم و الذب عنهم . وقال الحرالي : قال ذلك إظهارا لإفصاح^٩
ما أفهمه مضمون الخطاب الأول لتنسيق الآيات بعضها ببعض ، فتظهر
الآية ما في ضمن سابقتها ، و تجمع الآية ما في تفصيل لاحقتها^{١٠} و إعلاء^{١١}
للخطاب بما هو^{١٢} المعقول عليه المتقدم^{١٣} إلى ما في الإيمان نبأه^{١٤} ليتم نور
(١) في الأصل : أمر ، و التصحيح من م و مد و ظ (٢ - ٢) ليست في ظ .
(٣) ليس في م (٤) في ظ : النبراء - كذا (٥) في م : من (٦) من م و مد و ظ ،
و في الأصل : استياك (٧) : عبارة من عنا إلى « لهم » ليست في ظ (٨) في م و مد :
وقع (٩) من م و مد ، و في الأصل : يقعهم - كذا (١٠) في مد : لا فصح .
(١١) في ظ : لاحقته (١٢) من م و مد و ظ ، و في الأصل : ، لام (١٣) في م
و ظ و مد في (١٤) من م و ظ و مد . و في الأصل : المقدم (١٥) زيد في م
و مد « و » .

العقل الذى^١ وقع به الاعتبار بنور الإيمان الذى يقع به القبول لما فى الآخرة عيانه ، فمن عقل عبدة الكون الظاهر استحق إسماع نيا الغيب الآتى^٢ ؛ ثم قال : بذأ يتبرأ المتبوع فى الذكر لأنه الآخر فى الكون ، فكأنه فى المعنى : إنما تعلق التابع بالمتبوع^٣ ليعيده^٤ فى الآخرة كما كان عهد منه [أن يعيده^٥ فى الدنيا فيتبرأ^٦ منه -] لما ذكر تعالى من هـ " ان القوة لله جميعا " ولذلك اتصل ذكر التبرؤ بذكر قبض القوة والقدرة عنهم - انتهى .

قال تعالى ﴿ وراوا ﴾ أى الكل ﴿ العذاب ﴾ أى الذى لا محيص لهم عنه . وقال الحرالى : قاله ردا للاضمار على الجميع ، وفيه إشعار بأن ذلك قبل غلبة العذاب عليهم وفى حال الرؤية ، فقيه إنباء بأن بين رؤيتهم^{١٠} العذاب وبين أخذهم به مهل يقع فيه خصومتهم و تبرؤهم وإدراكهم للحق الذى كان متغيا عنهم فى الدنيا بما فتن بعضهم بعضا - انتهى^{٢٠} ﴿ وتقطعت ﴾ أى تكلفت وتعمدت القطع وهو بين المتصل ، أشار إليه الحرالى ، ومعناه أنه قطع بقوة عظيمة^٣ ، ويجوز أن تكون صيغة التفعّل إشارة إلى تكرار القطع فى مهلة^٤ بأن يظهر لهم انقطاع الأسباب^{١٥}

(١) زيد فى م : هو (٢) ليس فى م (٣) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : ليعيده .

(٤) فى ظ فقط : يعيده (٥) فى م : فيتبرأ - كذا (٦) زيدت من م و ظ و مد .

(٧) زيد فى م : ولما بين حال هذه التبرئة بين أن الأمر المهم من ذلك ، لأن

كلا منهم يتبرأ من أقرب الناس إليه ولا يهمله غير نفسه ولا يجد من يغنيه نوع

غناء فقال (٨) من م ومد و ظ ، وفى الأصل : عظيم (٩) من م ومد و ظ ،

وفى الأصل : جهلة .

شيئا فشيئا زيادة في إيهانهم^١ وإيلاهم وهو أنهم (بهم) أى كلهم
 جميع^٢ (الاسباب^٣) أى كلها، وهى الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا،
 والسبب [ما-٣] يتوصل به إلى حصول^٤ فى الأصل الجبل، ثم قيل
 لكل^٥ مقصد. قال الحرالى: وفيه إشعار بخلو^٦ بواطنهم من التقوى
 ٥ ومن استنادهم إلى الله سبحانه وتعالى فى دنياهم، وأنهم لم يكونوا عقلوا
 إلا تسبب بعضهم ببعض فتقطعت بهم الاسباب^٧ ولم يكن لهم، لأن
 ذلك واقع بهم فى أنفسهم لا واقع لهم فى غيرهم، فكأنهم كانوا نظام
 أسباب تقطعت بهم فاشتروا^٨ منها، وأسبابهم وصل ما بينهم فى الدنيا
 التى لم تثبت^٩ فى الآخرة، لأنها من الوصل الفانية لا من الوصل الباقية
 ١٠ لأن متقاضى ما فى الدنيا ما كان منه بحق فهو من الباقيات الصالحات
 وما كان منه عن هوى فهو من الفانى الفاسد - انتهى .

/١٥٨

(وقال / الذين اتبعوا) وهم الأذئاب متمنين للحال ندما على

اتباع من لا ينفع^١ حيث لا ينفع الندم (لو ان لنا كرة) أى رجعة

(١) فى م: ايهاهم (٢) ايس فى م وظ (٣) زيد من م وظ (٤-٤) ليست فى

م ومد وظ (٥) فى الأصل: تحملوا، والتصحيح من م ومد وظ (٦) وفى

البحر المحيط ٤٧٣/١: (وتقطعت بهم الاسباب) كناية عن لا منجى لهم من

العذاب ولا مخلص ولا تعلق بشيء. مخلص من عذاب الله، وهو عام فى كل

ما يمكن أن يتعلق به (٧) كذا فى الأصل، والظاهر: لم تكن (٨) فى ظ:

فاشتروا - كذا (٩) فى م: لم تثبت (١٠) فى الأصل: لا يقع، والتصحيح من

م وظ ومد.

إلى الدنيا . و قال الحرالي : ' هي رجع ' و عودة ' عند غاية قرّة ٣ - انتهى .
 ' و لما كانت « لو » بمعنى التمني نصب جوابها ' فقال (فتبرا منهم) أى
 الرؤساء هناك و نذلهم (كما تبرؤا منا) و أذلونا هنا . و قال الحرالي :
 فيه إنباء عن تأسفهم على اتباع من دون ربهم ممن اتبعوا و إجراء
 لتأسفهم على وجه متوهم غير محقق على حد ما كان تمسكهم ' بهم متوهم ٥
 انتفاع غير محقق ، ففيه إثبات لحالهم فى الآخرة على ما كان ينالهم ' فى
 الدنيا من الأخذ بالموهوم ' و الغيبة عن المعلوم - انتهى .

و لما كانت هذه الأشياء بعضها ثمرة أعمالهم و بعضها حكاية أقوالهم
 قال تعالى على طريق الاستئناف ' جوابا لمن يقول : لقد رأوا جزاء
 عقائدهم فهل يرون جزاء أعمال الجوارح ' (كذلك) أى الأمر الفظيع ١٠
 المهول (ربهم الله) ' الذى له القدرة التامة و العظمة الكاملة ' (أعمالهم)
 الخبيثة و غيرها (حسرت عليهم) أى تنهفا على ما فات ، إطلاقا
 للسبب على السبب ' . أشار بأداة الاستعلاء إلى غلبتهم و شدة هوانهم
 فقال ' : " عليهم " . و قال الحرالي : لما ' ' كانت عقائدهم فيهم ١٢ حسرات
 أراهم أعمالهم اتى عملوها ١٣ لا ابتغاء الخير فى الدنيا حسرات ' و قدمنا إلى ١٥

(١-١) فى م فقط : أى رجعة (٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل فقط : دعوة .

(٣) من م و مد ، وفى الأصل : قرّة ، وفى ظ : قوة (٤) العبارة من هنا إلى

« فقال » ليست فى ظ (٥) فى م : جوابا (٦) فى م : تأسفهم (٧) فى ظ : حالهم .

(٨) فى م : الموهوم (٩) فى ظ : أعمالهم (١٠-١٠) ليست فى ظ (١١) فى ظ و مد :

كما (١٢) فى ظ و مد « فى » (١٣) و (أعمالهم) نيل هى الأعمال التى =

ما عملوا من عمل فجعلته هباءً منثوراً^١ " كما كان عمل من قلبه^٢ محب
ومتأله^٣ لما دون الله ، وفيه إشعار بأن عمل كل عامل مردود إلى ما اطمأن
به قلبه وسكنت إليه نفسه وتعلق به خوفه ورجاؤه ، فمن غلب على
سره شيء فهو ربه الذي يصرف عمله إليه ، فلا يحمد عنده جزاء لتبرؤه
منه فيصير حسرة عليه ، فأنبأ سبحانه وتعالى بأنهم لا ينصرونهم في الآخرة
ولا يجزونهم^٤ على أعمالهم ، فلم ينفعهم تأملهم^٥ إياهم ، والمتبوع منهم^٦
متأله لنفسه فلم يحمد عندها جزاء عمله ، فتحسر كل منهم على ما عمل
من عمل الخير لإحباطه " ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن
اشركت ليجبطن عملك^٧ " والحسرة أشد الأسف على الفائت الذي^٨
١٠ يحسر المثلث أي يقطعه عما تحسر عليه - انتهى . ويدخلون بأعمالهم

النار (وما هم)^٩ أي^{١٠} بفائت ١١ خروجهم بل هم وإن خرجوا من
صنعوها ، وأضيفت إليهم من حيث عملوها وأنهم ماخوذون بها ، وهذا
على قول من يقول إن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، وهذا معنى قول
الربيع وابن زيد إنها الأعمال السيئة التي ارتكبوها فوجب لهم بها النار ، وقال
ابن مسعود والسدي : المعنى أعمالهم الصالحة التي تركوها ففاتتهم الجنة ، وأضيفت
إليهم من حيث كانوا مأمورين بها - البحر المحيط ٤٧٥/١ .

(١) سورة ٢٥ آية ٢٣ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل و م : قبله (٣) من م
ومد ، وفي الأصل : مثاله ، وفي ظ : مقاله (٤) : من م وظ ، وفي مد : لا تجزونهم ،
وفي الأصل : لا يجزؤهم (٥) من م ومد وظ ، وفي الأصل : بالهم (٦) ليس في
م (٧) سورة ٣٩ آية ٦٥ (٨) في م : التي (٩) العبارة من هنا إلى « يعودون إليه »
ليست في ظ (١٠) زيد في م ومد : خاصة وأكد النفي بالجار فقال بخارجين أي .
(١١) في مد : بثابت .

السعير إلى الزمهرير يعودون إليه (بـمخرجين^١ من النار) يوما من
الأيام ولا ساعة من الساعات بل هم خالدون فيها على طول^٢ الآباد
و مر الاحقاب^٣ بخلاف عصاة المؤمنين فانهم إذا خرجوا منها لم يعودوا
إليها^٤ . قال الحرالي : و^٥ فيه إشعار بقصدهم الفرار منها والخروج كما قال
سبحانه و تعالى " كلما [ارادوا -^٦] ان يخرجوا [منها اعيدوا فيها -^٧] " ه
فإنما تعالى أن وجهتهم للخروج لا تنفعهم ، فلم تبق^٨ لهم منه تنهضهم
منها حتى ينتظم^٩ قطع رجائهم^{١٠} من منه أنفسهم بقطع رجائهم بمن
اعتلقوا به من شركائهم ولم يكن " وما هم منها بمخرجين " كما قال
في أهل الجنة للاشعار بأن اليأس والانقطاع واقع منهم على أنفسهم ،
فكما كان يوادى أعمالهم في الدنيا من أنفسهم عندهم جرى نبأ^{١١} ١٠
جزائها على حد ذلك في^{١٢} المعنى ١٢ كما^{١٣} قال : أعمال أهل الجنة عندهم
من توفيق ربهم جرى ذكر^{١٤} جزائهم على حد ذلك من المعنى بحسب
ما يقتضيه اختلاف الصيغتين - انتهى . ولعل الآية ناظرة^{١٥} إلى قوله أول
(١) ليس في م ومد (٢) من م وظ ومد ، وفي الأصل : طور (٣ - ٣) ليست في
ظ (٤) ليس في مد (٥) زيد من م ومد وظ ، وقد سقط من الأصل (٦) زيد
من م - راجع سورة ٣٢ آية ٢٠ (٧) في ظ : فلم يبق (٨) في م : ينقطع (٩) في ظ :
درجاتهم (١٠) سورة ١٥ آية ٤٨ (١١) من م ومد وظ ، وفي الأصل : بنا -
كذا (١٢) ليس في م (١٣) زيد في مد : و (١٤) العبارة من هنا إلى « من
المعنى » ليست في م (١٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : ذلك (١٦) من م ومد
وظ ، وفي الأصل : نظرة .

السورة "ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخرة وما هم بمؤمنين"
يعنى كما أن فى أهل الكتاب منافقين ١ ومصارحين فكذلك فى العرب ،
فصار قوله ١ "ان الذين كفروا سواء عليهم" شاملا ٢ للأقسام الأربعة ،
ثم اتبع ذلك المنافقين من العرب ثم المنافقين ٣ والمشائقين ٤ من أهل
الكتاب ثم المجاهرين ٥ من العرب فصار قسما العرب مكتفين ٦ لقسمى
أهل الكتاب إشارة إلى أنهم المقصودون بالذات وأنه سيؤمن أكثرهم
ويغلبون أهل الكتاب ويقتلونهم قتل ٧ الكلاب ؛ ولما عجب سبحانه وتعالى
من الضالين ٨ بين من مآلهم ٩ ما يزر مثله من له أدنى عقل ١٠ ،
فكانوا بذلك فى عداد المقبل بعد الإدبار والمذعن ١ بعد الاستكبار
١٠ أقل على لكل كما فعل فى آية التوحيد الأولى فقال "يا أيها الناس
اعبدوا ربكم" إقال متلف بعموم الإذن فى تناول ١١ ما أبدعه لهم
و رحمهم به فى هذا الملكوت المذكور فى ضمن ما نصب من الأدلة
تذكيرا لهم ١٢ بالنعمة و توددا ١٣ إليهم بجميع ما يوجب المحبة و إشارة
إلى أنه هو الذى خلق لهم ما تقرّبوا به إلى غيره مما ادعوه ١٤ ندا من

١٥٩

- (١) ليس فى ظ (٢١) فى م : شامل (٣-٣) ليس فى م (٤) فى م : المجاهدون
(٥) فى ظ : مكتفين (٦) من ظ و مد . وفى الأصل : قتلا (٧) من م
وظ و مد ، وفى الأصل : مساييلهم (٨) من م وظ و مد ، وفى الأصل :
عقله (٩) من مد ، وفى م : المدعى ، وفى ظ و الأصل : المدعى - كذا بالدال
المهمل (١٠) من ظ ، وفى تمية الأصول : تناوله (١١) من م ، وفى الأصل
و ظ : تودوا ، وفى مد . توددوا (١٢) زيد فى م : به .

البحيرة و السائبة و الوصيلة^١ و ما شاكلها فقال " يا ايها الناس " و إن
 اختصرت فقل : لما أقام سبحانه و تعالى الدليل على الوجدانية بما خلق
 من المنافع و صنف الناس صنفين ضال^٢ معطوف^٣ دال بعطفه^٤ على غير
 المذكور على مهتد معطوف عليه و ختم بتأييد^٥ عذاب الضال^٥ أقبل على
 الصنفين إقبال متلطف مترقق^٦ مستعطف مناديا لهم إلى تأييد^٧ تفهم قائلًا : هـ
 ﴿ يا ايها الناس^٨ ﴾ أى كافة^٩ . و قال الحرالي : " لما استوفى سبحانه و تعالى
 ذكر أمر الدين إلى أنهاء من رتبة دين الإسلام الذى رضىه و كان
 الدين هو غذاء^{١٠} القلوب و زكاة الأتقى نظم به ذكر غذاء^{١١} الأبدان

- (١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : الوسيطة - كذا بالسين ؛ راجع سورة هـ
 آية ١٠٣ (٢) فى م : دال ، و ليس فى ظ (٣) من م و مد و ظ ، و فى الأصل :
 بعطف (٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : بتأييد - كذا (٥) من م و مد و ظ ،
 و فى الأصل : القتال (٦) فى ظ : مترقق (٧) من م و مد و ظ ، و فى الأصل :
 تأييد (٨) هذا ثانى نداء وقع فى سورة البقرة بقوله " يا ايها الناس " و لفظه عام ،
 قال الحسن : نزلت فى كل من حرم على نفسه شيئًا لم يحرمه الله عليه
 قيل : و بنى مدليج حرموا على أنفسهم من الحرث و الأنعام و حرموا البحيرة
 و السوائب و الوصيلة و الحام ، فان صح هذا كان السبب خاصا و اللفظ عام
 و العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، (و مناسبة هذا لما قبله) أنه لما بين
 التوحيد و دلائله و ما للتائبين و العاصين اتبع ذلك بذكر إنعامه على الكافر و المؤمن
 ليبدل أن الكفر لا يؤثر فى قطع الأنعام . و قال المروزي : لما حذر المؤمنين من حال
 من يصير عمله عليه حسرة أمرهم بأكل الحلال لأن مدار الطاعة عليه - البحر
 المحيط ١ / ٤٢٨ (٩-٩) ليس فى ظ (١٠) زيد فى م « و » (١١) فى م : عذاب .
 (١٢) فى م : غذاء ، و فى ظ : غذا - كذا .

من الأقوات ليم بذكر النماين نماء الذوات ظاهرها البدن و باطنها
الدينى ، لما بين تغذى الأبدان و قوام الأديان من التعاون على جمع
أمرى صلاح العمل ظاهرا و قبوله باطنا ، قال عليه الصلاة والسلام :
لا يقبل الله عملا إلا بالورع الشافى ؛ وكما قيل : ملاك الدين الورع ،
و هلاكه الترف ، و قصه السرف ؛ فكذا انتظم الكتاب قصر الخلق على
أفضل متصرفاتهم فى الدين اتصل به قصرهم على أفضل مأكلم فى
التقوت ، و لما ذكر الدين فى رتبتي صنفين من الناس و الذين آمنوا
انتظم به ذكر المأكلى فى صنفهما فقال " يا أيها الناس " فانتظم بخطاب
قوله تعالى " يا أيها الناس اعبدوا ربكم " لما بين العبادة و المأكلى من
١٠ الالتزام - انتهى .

و لما كانت رتبة الناس من أدنى المراتب فى خطابهم أطلق لهم
الإذن تطلقا بهم و لم يفجأهم بالتقييد فقال ' مبيحا لهم ما أنعم به عليهم ٣ :
(كلوا ٢) و لما كان فى الأرض ما لا يؤكل قال ٢ : (مما فى الأرض)
أى مما بينا لكم أنه من أدلة الوحداية . و لما كان فى هذا الإذن تنبيه
١٥ على أن الكل له و الانتفاع به يتوقف على إذن منه دهم على أن فيه
ما أباحه و فيه ما حظره فقال : (حلالات) قال الخراسانى : و هو ما اتقى

(١) فى مد : بذلك و (٢ - ٢) ليست فى ظ (٣) و فى البحر المحيط ١ / ٤٧٨ :
كلوا أمر إباحة و تسويغ لأنه تعالى هو الموجد للأشياء فهو المتصرف فيها على ما يريد .
(٤) قال أبو حيان الأندلسى فى تفسيره ١ / ٤٧٧ : الحلال مقابل الحرام و مقابل
المحرم ، يقال شىء حلال أى سائغ الانتفاع به و شىء حرام ممنوع منه ، و رجل =

عنه حكم التحريم فينتظم بذلك ما يكره وما لا يكره ، و التحريم المنع
 مما يلحق الأكل منه ضرر في جسمه كالهيئة ، أو في نفسه كلحم الخنزير ،
 أو رين على قلبه كما أهل لغير الله به ، ثم أشار إلى أن ما حرم خيث
 بقوله : ﴿ طيبا ﴾ أى غيرا خيث مستقذر ٢ ، ٣ والأصل فيه ما يستلذ ؛
 ويوصف به على جهة التشبيه الطاهر لأن النجس تكرهه النفس ٥

= حلال أى ليس بمحرم ، قيل وسمى حلالا لانحلال عقد المنع منه ، والفعل
 منه حل يحل بكسر الحاء في المضارع على قياس الفعل المضاعف اللازم ، ويقال
 هذا حل أى حلال ، ويقال حل بل على سبيل التوكيد ، وحل بالمكان قول به
 ومضارعه جاء بضم الحاء وكسرها ، وحل عليه الدين حان وقت أدائه .

(١) من م وظ ومد ، ووقع في الأصل : غير - خطأ (٢) وفي البحر المحيط ١/ ٤٧٨ :
 ﴿ طيبا ﴾ انتصب صفة لقوله ﴿ حلالا ﴾ إما مؤكدة لأن معناه ومعنى حلالا
 واحد وهو قول مالك وغيره ، وإما مخصصة لأن معناه مغاير لمعنى الحلال وهو
 المستلذ وهو قول الشافعي وغيره . ولذلك يمنع أكل الحيوان القذر وكل ما هو
 خيث وقال الزنجشیری فی قوله ﴿ طيبا ﴾ : طاهرا من كل شبهة ،
 وقال السجاوندى : ﴿ حلالا ﴾ مطلق الشرع ﴿ طيبا ﴾ مستلذ الطبع . وقال في
 المنتخب ما ملخصه : الحلال الذى انحلت عنه عقدة الحظر إما لكونه حراما بلحسه
 كالميتة ، وإما لبلحسه كملك الغير إذ لم يأذن في أكله . والطيب لغة الطاهر ، والحلال
 يوصف بأنه طيب كما أن الحرام يوصف بأنه خيث ، والأصل في الطيب ما يستلذ
 ويوصف به الطاهر والحلال على جهة التشبيه لأن النجس تكرهه النفس ،
 والحرام لا يستلذ لأن الشرع منع منه - انتهى (٣) العبارة من هنا إلى « لزجر
 الشرع عنه » ليست في ظ (٤) في م : الوصف .

لقدرة^١ ، والحلال^٢ لأن الحرام بقدره العقل لزجر الشر عنه . وقال
الحرالى: الحلال مطلوب ليكتسب لا ليؤكل حتى يطيب، والطيب
ما لا منازع فيه - انتهى .

ولما كان هذا الصنف أدنى المتدينين^٣ قرن سبحانه وتعالى
باطعامهم^٤ مما فى الأرض لكونهم أرضيين نهام عن اتباع العدو المبى
أمره على المنافرة فقال: ﴿ ولا تتبعوا ﴾ وأشار بصيغة الافتعال إلى
انهماك هذا الصنف على اللحاق به وأنهم غير واصلين ما داموا فى هذا
الحيز إلى تمام منابذته وإنما عليهم الجهد لأن مخالفته لا تكون إلا
بمجاهدة كثيرة^٥ لا يقدرّون عليها ما داموا فى هذه الرتبة ﴿ خطوات ﴾
١٠ جمع خطوة وهى ما بين القدمين فى المشى ﴿ الشيطان ﴾ أى طرقة
فى وساوسه فى اتخاذ الأنداد وتحريم الحلال كالسوائب^٦ وتحليل
الحرام كالميتات^٧ ، فان ذلك كله من أمره كما يأتى فى قوله:
” ولأمرنهم فليبتكن اذان الانعام - الآية^٨ “ وهو من شطن إذا بعد ،
وشاط إذا احترق ، فهو يعدم - كما قال الحرالى - عن وطن ما هم عليه
١٥ من الاتمار فى مآكلهم^٩ إلى التناول بشهواتهم ليستدرجهم لذلك من
خطوة الأكل بالشهوة إلى الأكل بالهوى فيتداعى^{١٠} منها إلى المحرمات -

(١) من م ومد ، وفى الأصل: لقدرة (٢) بعده بياض فى م (٣) من م ومد
وظ ، وفى الأصل: المتدينين (٤) فى م وظ ومد: كبيرة (٥) فى ظ: طريقه .
(٦) فى م: كالشهوات ، وليس فى ظ (٧) ليس فى ظ (٨) سورة ٤ آية ١١٩ .
(٩) العبارة من هنا إلى « انتهى » ليست فى ظ (١٠) فى م: فتداعى .

انتهى . ثم علل ذلك بقوله : (انه لكم عدو) ٢ بتكبره على
أيكم ومكره به وسؤاله الإنظار لإضلالكم ٣ (مبين) أي ٣ ظاهر
العداوة ٣ فلا تتبعوا العدو في مباينة الولي . ثم علل إبانة عداوته ٣ وانهى
عن اتباعه ٣ بقوله : (انما) فحصر لينتفى عنه الأمر بشيء فيه رشد ؛
وفي قوله : (يأمركم) كما قال الحرالي إنباء بما مكنه الله سبحانه وتعالى ه
حتى صار أمرا ("سوء") وهو خباثت الأتفس الباطنة التي يورث
فعلها مساءة (والفحشاء) قال الحرالي : وهو ما يكرهه الطبع من
ردائل الاعمال الظاهرة كما / ينكره العقل و يستخبثه الشرع ، فيتفق
في حكمه آيات الله الثلاث من الشرع والعقل والطبع ، بذلك يفحش

٦٠ /

(١) وفي البحر المحيط ١ / ٤٧٩ قال معناه الزمخشرى : وانهى عن اتباع
خطوات الشياطين كناية عن ترك الاقتداء به وعن اتباع ما سن من المعاصي ،
يقال اتبع زيد خطوات عمرو ووطى على عقبيه إذا سلك مسلكه في أحواله .
..... وقيل ما ينقلهم إليه من معصية إلى معصية حتى يستوعبوا جميع المعاصي
مأخوذ من خطو القدم من مكان إلى مكان (٢) تعليل لسبب هذا التحذير من
اتباع الشيطان لأن من ظهرت عداوته واستبانت فهو جدير بأن لا يتبع في
شيء وأن يفر منه فانه ليس له فكر إلا في إرضاء عدوه - البحر المحيط .
(٣) ليست في ظ (٤) في م : لينتهى (ه) في م ومد : هي . وقال أبو حيان
الأندلسي : وقال ابن عباس : السوء ما لاحد له ، والفحشاء قال السدي : هي
الزنا ، وقال ابن عباس : كل ما بلغ حدا من الحدود لأنه يتفاحش حينئذ ،
وقيل ما تفاحش ذكره ، وقيل ما قبح قولاً أو فعلاً ، وقال طاوس : ما لا
يعرف في شريعة ولا سنة ، وقال عطاء : هي البخل .

الفعل (وان تقولوا على الله) الحائز أقصى مراتب العظمة (ما لا تعلمون) مما تستفتحون^١ قوله في أقل الموجودات^٢ من إشراك أو ادعاء ولد أو تحليل و^٣ تحريم أو غير ذلك^٤ ، ولقد أبلغ سبحانه وتعالى في هذه الآية في^٥ حسن الدعاء لعباده^٦ إليه اطفأ منه بهم و رحمة لهم بتذكيرهم في سياق الاستدلال على وحدانيته بما أنعم عليهم بخلقهم لهم أولا وبجعله لهم ملائما ثانيا وإباحته لهم ثالثا وتحذيره لهم من العدو رابعا - إلى غير ذلك من دقائق الألفاظ وجلائل المن في سياق مشير^٧ إلى جميع أصناف الحلال وسبب تحليله . قال الأستاذ أبو الحسن الحارثي في كتاب العروة^٨ في حرف الحلال : وجه إنزال هذا الحرف ١٠ توسيع^٩ الاستمتاع^{١٠} بما خلق الله في الأرض من ١١ نعمة وخيره^{١١}

(١) من م ومد وظ، وفي الأصل: يستفتحون - كذا بصيغة الغيبة (٢) العبارة من هنا إلى « غير ذلك » ليست في ظ (٣) في م : او (٤) وقال الزنجشیری : هو قولهم : هذا حلال وهذا حرام - بغير علم ، و يدخل فيه كل ما يضاف إلى الله بما لا يجوز عليه - انتهى . قيل و ظاهر هذا تحريم القول في دين الله بما لا يعلمه القائل من دين الله فيدخل في ذلك الرأي والأنيسة والشبهة والاستحسان ، قالوا : وفي هذه الآية إشارة إلى ذم من قلد الجاهل و اتبع حكمه - البحر المحيط ١ / ٤٨٠ . (٥) ليس في مد (٦) من م ومد وظ ، وفي الأصل : لعبادة (٧) من م ومد وظ ، وفي الأصل : مشيرا (٨) من م وظ ومد ، وفي الأصل : العدو - كذا . (٩) من ظ ومد وم ، وفي الأصل : توسع (١٠) من م وظ ومد ، وفي الأصل : لاستمتاع (١١ - ١٢) من م وظ ومد ، وفي الأصل : نعمة وخير .

الموافقة لطباعهم^١ و أمرجتهم و قبول تقوسهم في جميع جهات الاستمتاع من طعام و شراب و لباس و مركب و مأوى و سائر ما ينتفع به مما أخرج الله سبحانه و تعالى و مما بثه^٢ في الأرض و ما عملت أيديهم في ذلك من صنعة و تركيب و مزج ليشهدوا دوام لبس^٣ الخلق الجديد في كل خلق على حسب ما منه فطر خلقه؛ ولما كان الإنسان مخلوقا ه من صفاة كل شيء توسع له بجهات الاتفاف بكل شيء إلا ما استثنى منه بحرف الحرام و وجهه كما استثنى لآدم أكل الشجرة من متسع و غدا الجنة فكان له^٤ المتاع بجميعه إلا ما أضر يده أو خبث نفسه أو ران على قلبه و ذلك بأن يسوغ له طبعاً و تحسن مغيبته^٥ في أخلاق نفسه و يسنده قلبه لمنعمه الذي يشه منه بداياته و تكملاته^٦ تجرّبه^٧ ١٠ ثم كمل القرآن ذلك باخلاصه للنعيم من غير^٨ أثر لما سواه فيه و جامع منزله^٩ بحسب ترتيب [القرآن قوله " تعالى : هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً " ، و من أوائله بحسب ترتيب -] البيان والله سبحانه و تعالى^{١١} أعلم " هو الذي أنزل لكم^{١٢} من السماء ماء لكم منه شراب (١) في الأصل : أطباعهم ، و النصحيح من م و ظ و مد (٢) من م و ظ ، و في الأصل و مد : نيه - كذا (٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : لبس (٤) ليس في مد (٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل : منبته (٦) في ظ : مكملاته (٧) من م و مد ، و في الأصل : تجربة ، و في ظ : تجربته - كذا (٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : غيره (٩) من م و ظ ، و في الأصل و مد : منزلة (١٠) زيدت من م و ظ و ... ، و قد اخرجت في الأصل عن « منه مداد القرآن » زيد فيه « سبحانه و » قبل « تعالى » (١١-١٢) ليس في م و مد و ظ (١٢) ليس في م و ظ .

و منه شجر فيه تسمون - الآية ١ " و سائر الآيات الواردة في سورة النحل
 وفي سورة يس إذهي القلب الذي منه مداد القرآن كله في قوله تعالى
 " و آية لهم الأرض الميتة أحييئها و أخرجنا منها حبا فمنه ياكلون ٢ -
 الآيات ٢ " إلى سائر ما في القرآن من نحوه ، و من متسع خلال ٣ هذا
 ٥ الحرف وقعت الفتنة على الخلق بما زين ٤ لهم منه " زين للناس حب
 الشهوات من النساء و البنين - الآية ٦ " و وجه فتنه أن على قدر التبسط
 فيه يحرم من طيب الآخرة " اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا و استمتعتم
 بها ٧ " إنما يلبس هذه ٨ من لا ٩ خلاق له في الآخرة ، " فاستمتعوا
 بخلاقهم ١٠ " و من رؤية ١١ سوء هذا ١٢ المخبر نشأ ١٣ زهد الزاهدين ، و من
 ١٠ رؤية حسن المتجر و ربحه و تضاعفه إلى ما لا يدرك مداه و نعيمه في بيع
 خلاق ١٣ الدنيا بخلاق ١٣ الآخرة نشأ ورع المتورعين ؛ فاستراحت قلوبهم
 بالزهد ، و انكفؤا بالورع عن الكد ، و تفرغت قلوبهم و أعمالهم لبذل
 الجد في سبيل الحمد ، و تميز الشقي من السعيد بالرغبة ١٤ فيه أو عنه ،
 فمن رغب في الحلال شقي و من رغب عنه سعد ؛ و هو ١٥ الحرف الذي

(١) سورة ١٦ آية ١٠ (٢) في ظ : تاكلون (٣) سورة ٣٦ آية ٢٣ - ٤٣ (٤) من
 مد و ظ ، وفي الأصل و م : حلال (٥) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : لزين .
 (٦) سورة ٣ آية ١٤ (٧) سورة ٤٦ آية ٢٠ (٨) في الأصول : هذا - راجع
 للحديث صحيح البخاري لباس ٢٥ ، ٣٠ و صحيح مسلم لباس ٦ - ١٠ (٩) ليس
 في ظ (١٠) سورة ٩ آية ٦٩ (١١ - ١١) من م و مد و ظ ، وفي الأصل :
 شواهد (١٢) في م : انشا (١٣ - ١٣) ليس في مد (١٤) في مد : بالرغب (١٥) في

قبض بسطه حرف النهى حتى لم يبق لابن آدم حظ فيما زاد على جلف^١
الطعام وهى كسرة وثوب يستره ويبت^٢ يكنسه ، وما زاد عليه
متجر إن أنفقه ربحه^٣ وقدم عليه وإن ادخره خسره وندم عليه ؛
ولذلك لم يأذن الله سبحانه وتعالى لأحد فى أكله حتى يتصف بالطيب
للناس الذين هم أدنى المخاطبين بانسلاخ أكثرهم من العقل^٤ والشكر^٥
والإيمان ” يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيبا^٦ “ ومحا اسمه
عن^٧ الذين آمنوا وهم الذين لا يثبتون ولا يدومون على خير^٨ أحوالهم
بل يخلطون^٩ وذلك فى قوله تعالى ” يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم^{١٠} “ وهو ما طيبه حرف النهى علما ، وبرئ^{١١} من حواد^{١٢}
القلوب طمأنينة ، وتمم وأنهاى صفوة^{١٣} المرسلين فقال ” يا أيها الرسل^{١٤} “
كلوا من الطيبات^{١٥} “ وورد جوابا لسؤالهم فى قوله تعالى ” يسألونك
ما ذا^{١٦} “ احل لهم قل احل لكم ” أصيبت “ ؛ فمن أثر حرف النهى على
حرف الحلال فقد تزكى واتبع الأحسن وصح^{١٧} هداه وصفا لبه ،

(١) من مد و ظ ، وفى الأصل و م : حلف - ؛ راجع جامع الترمذى زهد . س .
(٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : يبت (٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل :
ربحة (٤) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : الفضل (٥) فى م : يا أيها الناس .
(٦) سورة ٢ آية ١٦٨ (٧) من م و ظ و مد ، وفى الأصل : من (٨) فى م
فقط : خبر (٩) فى م : غيطون (١٠) سورة ٢ آية ١٧٢ (١١) من م و مد و ظ ،
وفى الأصل : يرى (١٢) من ظ ، وفى الأصل : جواز ، وفى م : حواز ، وفى
مد : حوار (١٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : صفوه (١٤) فى الأصل :
الناس ، والتصحيح من م و ظ و مد - راجع سورة ٢٣ آية ٥ (١٥) من
م و مد و ظ ، وفى الأصل : اذا - راجع سورة ٥ آية ٤ (١٦) فى م : واتبع .

ومن أثر حرف الحلال على حرف النهي فقد تدسّى ١ و حرم هدى
الكتب و علم الحكمة و مزيد التأيد ٢ بما فاته من التزكية و تورط
فيه من التدسية - والله يقول الحق و هو يهدي السيل . ثم قال فيما به
تحصل قراءته : اعلم أن الإنسان لما كان جامعاً كان بكل شيء متفعلاً
٥ أما في حال السعة فمع استثناء أشياء يسيرة مما يضره من جهة نفسه
أو غيره أو ربه على ما ذكر في الفصل الأول أي حرف الحرام " هو
الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ٣ " " قل لا أجد فيما أوحى إلى
محرم - الآية ٤ " و أما في حال الضرورة فبغير ٥ استثناء البتة " فمن
اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ٦ " " فمن اضطر في مخمصة غير
١٠ متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم ٧ " ؛ والذي ٨ تحصل به ٩ قراءة
هذا الحرف أما من جهة القلب فمعرفة حكمة الله في المتناول من
مخلوقاته ومعرفة أخص منافعها مما خلقت ٩ . ليكون غذاء في سعة
أو ضرورة و " إذا ما أو فأكهة أو دواء كذلك ؛ و معرفة موازنه ١١
ما بين الاتضاع بالنسيء و مضرة و استعماله على حكم الأغلب من منفعة .
١٥ أو اجتنابه على حكم الأغلب ١٢ من مضرة " قل فيها إثم كبير . منافع
(١) من م و مد و ظ : وفي الأصل تدبر (٢) من مد ، وفي بقية الأصول .
التأيد - كذا (٣) سورة ٢ آية ٩٠ (٤) سورة ٦ آية ١٤٥ (٥) في الأصل : فتعبر ،
و التصحيح من م و ظ و مد (٦) - (٧) لبست في م . راجع سورة ٢ آية ١٧٣ .
(٧) سورة ٥ آية ٣ (٨ - ٨) في م و ظ و مد : به تحصل (٩) هكذا في الأصل
و مد . وفي م و ظ : خلق (١٠) في مد : أو (١١) في ظ : مواذيه (١٢) زيدت
في الأصل : من منفعة أو اجتنابه على حكم الأغلب ، ولم تكن الزيادة في م
و مد و ظ فحذفناها . ٣٢٤ (٨١) للناس

للناس واثمهما اكبر من ثعبهما ١ " و ذلك مدرك عن الله سبحانه و تعالى باعتبار العقل و إدراك الحس في مخلوقاته كما ٢ أدركه الخنفيون ، كان الصديق رضى الله تعالى عنه قد حرم الخمر على نفسه في الجاهلية . و كان إذا أخذ عليه في ذلك يقول : والله لو أصبت شيئا اشتريه ٣ بمالى كله يزيد في عقلى لفعلت فكيف اشتري بمالى شيئا ينقص من عقلى ! و كان ٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما ينبه على حكمة الله سبحانه و تعالى في الأشياء التى [بها ... ٤] تتناول أو تجتنب عملا بقوله تعالى " يزيكهم ويعلمهم الكشيب والحكمة " ، فقال لطلحة رضى الله تعالى عنه و قد ناوله سفرجلة تذهب بطحاء ٦ القواد . و قال لأبى هريرة رضى الله تعالى عنه وهو رمد في خبز الشعير والسلق ٧ : كل من هذا فانه أوفق لك . ١٠ و قال فى التمر ٨ و القثاء : حر هذا ٩ يكسر برد ٩ هذا . و قال لرمذ : أ تأكل التمر وأنت رمد ؟ و قال لعائشة رضى الله تعالى عنها فى الماء المشمس : لا تفعلى يا حميراء ! فانه يولد البرص . و قال : استاكوا بكل عود ما خلا الآس و الرمان فانهما يهيجان عرق الجذام . و قال لامرأة استطلقت بالشبرم ١٠ : " حار جار ١١ ، ألا استطلقت بالنسأ ؟ فانه لو كان ١٥

(١) سورة ٢ آية ٢١٩ (٢) فى م : مم (٣) من ظ و مد . و فى الأصل و م : اشتريته (٤) زيد من ظ و مد (٥) سورة ٣ آية ١٦٤ (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بطحاء - راجع مجمع بحار الأنوار (٧) فى الأصل : السلف ، و التصحيح من م و ظ و مد (٨) فى مد : التمر (٩-٩) فى الأصل : يكثر يرد ، و التصحيح من بقية الأصول (١٠) فى الأصل : بالنيرم ، و التصحيح من م و ظ و مد (١١-١١) من م ، و فى الأصل : حار جار ، و فى ظ : جار حار ، و فى مد : حار حار - راجع المجمع .

شيء يذهب الداء لأذهبه^١ السنا - إلى غير ذلك مما إذا أباحه أو حظره
 -به^٢ على حكمته . و كانت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول للمريض :
 اصنعوا له خزيرة^٣ فانها مَجَبَّةٌ^٤ لقواد المريض و تذهب بعض الحزن .
 و مثل ذلك كثير من كلام العلماء رضي الله تعالى عنهم و بجربات الحكماء
 و معارف الحكماء^٥ الحنفاء^٦ ، قال الشافعي رحمه الله تعالى في قوله
 سبحانه و تعالى ” يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبثات^٧ “ الطيبات
 ما استطابته نفوس العرب ، و الخبثات ما استخبثته نفوس العرب ؛ هذا
 من جهة [القلب -^٨] و أما من جهة النفس فسحاؤها بما يقع فيه
 الاشتراك [من -^٩] المتفعات^٩ المحللات ، لأن الشح بالحلال عن
 ١٠ مستحقه محظر له على المختص به الضيافة على أهل الوبر ” و إذا حضر
 القسمة اولوا القربى و اليتامى و المسكين فارزقوهم منه^{١٠} “ ” و ات
 ذا القربى حقه و المسكين و ابن السبيل^{١١} “ ” فكلوا منها و اطعموا القانع

- (١) في م : لأذهبه (٢) في الأصل : فيه ، و التصحيح من م و ظ و مد .
 (٣) هكذا في الأصل و مد ، و في م : حريرة ، و في ظ : خزيرة ، و في المجمع :
 هو لحم يقطع صغاراً و يصب عليه ماء كثير فاذا نضج ذرّ عليه الدقيق ، فان
 لم يكن فيها لحم فهي عصيدة و قيل هي حساء من دقيق و دسم و قيل إذا كان من
 دقيق فهو حريرة و إذا كان من نخالة فهو خزيرة . ن : و قيل هو بحاء مهملة و راء
 مكرونة ما يكون من اللبن (٤) أى مظنة الاستراحة ، و في م : حجة - كذا -
 راحع المجمع (٥) ليس في ظ و مد (٦) في ظ : لحنفا ، و في م : و معارف الحنفا .
 (٧) سورة ٧ آية ١٥٧ (٨) زيد من م و ظ و مد (٩) في م : المتفعات .
 (١٠) سورة ٤ آية ٨ (١١) سورة ٣٠ آية ٣٨ .

والمعتر^١ " و كذلك صبرها^٢ عما تشتهيه من المضرات من الوجوه
المذكورة^٣ " انما الخمر والميسر - إلى قوله: لعلمكم تفلحون^٤ " "ولا تاكلوا
اموالهم إلى اموالكم^٥ " "و من يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون^٦ " "
و كذلك التراضي وطيب النفس فيما يقع فيه الاشتراك " الا ان تكون
تجارة عن تراض منكم فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا ه
مريئا^٧ " هذه الشروط الثلاثة: من السخاء والصبر والتراضي في النفس ،
و أما في العمل و تناول اليد فأول ذلك ذكر الله و التسمية عند كل
متناول ، لان كل شيء لله فما تناول^٨ / باسمه أخذ باذنه و ما تناول^٩
بغير اسمه أخذ تلصصا على غير وجهه و شارك الشيطان في تناوله فتبعه
المتناول معه في خطواته و شاركهم في الأموال و الاولاد ؛ جاء أعرابي ١٠
وصبي ليأكلا طعاما^{١١} بين أيدي^{١٢} النبي صلى الله عليه و سلم بغير تسمية
فأخذ بأيديهما^{١٣} و قال : إن الشيطان جاء ليستحل^{١٤} بهما هذا الطعام ،
و الذي نفسى يده إن يده^{١٥} في يدي^{١٦} مع أيديهما . فسمى النبي صلى الله
على سوره ٢٢ آية ٣٦ (٢) في الأصل : صبرها - كذا ، و التصحيح من بقية
الأصول (٣) زيد في م . و (٤) سورة ه آية ٩٠ (٢) سورة ه آية ٢ (٦) سورة
ه ه آية ٩ ، ١٠ (٧) سورة ه آية ٤ (٨) من ظ و مد . و في الأصل و م :
تتوول (٩) من ظ و مد ، و في الأصل : سول - كذا ، و في م : تتوول .
(١٠) في ظ : طعام ، و زيد بعده في الأصل « ما » و لم تكن الزيادة في م و مد
و ظ فحذفناها (١١-١٠) ليس في ظ ، و في م و مد : يدي - مكان : أيدي .
(١٢) في ظ : في يديهما - كذا (١٣) من م و مد ، أي يتمكن من أكله ؛ و في
الأصل : ليستحيل ، و في ظ : يستحيل - راجع المجمع (حال) (١٤-١٤) ليس

١٦٢ /

عليه وسلم وأكل ثم أطلقها وقال : كلا باسم الله . وقال لغلام آكل :
يا غلام ! سمّ الله . والثاني تناول باليمين ، لأن الشيطان يأكل بشماله
ويشرب بشماله ، واليمين خادم ما علا من الجسد والشمال خادم
ما سفل منه . والثالث ^١ أن يتناول تناول تقنع ^٢ وترفع عن تناول
النهمة ^٣ ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاثة أصابع ويشرب
مصاً في ثلاث ، وقال : هو أبرأ وأمرأ ^٤ وأنا ^٥ . وقال : الكُباد ^٦
من العب ^٧ . والرابع الاكتفاء ^٨ بما دون الشبع لما في ذلك من حسن
اغتناء البدن وحفظ الحواس الظاهرة والباطنة ؛ ومن علامات الساعة
ظهور السمن عن الأكل في الرجال ؛ وما ملأ ابن آدم وعاء شراً ^٩ من
بطن ^{١٠} وما دخلت الحكمة معدة ملئت طعاماً ؛ والمؤمن يأكل في معي
واحد والكافر ^{١١} يأكل في سبعة أمعاء ، لتوكل المؤمن في قوامه
ولا تكال الكافر على الغذاء في قوته ، وحسب المؤمن ^{١٢} لقيات يقمن
صلبه ، فإن كان ولا بد فاعلا قتل للطعام وثلث للشراب وثلث
(١) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : الثالثة (٢) في الأصل : تقنع - كذا بالغين ،
والتصحيح من بقية الأصول (٣) في ظ : النهمة (٤-٥) في م : هنا - كذا .
(٥) في الأصول : الكاد ، راجع المجمع (٦) في الأصل : التعب ، والتصحيح
من م و ظ و مد ؛ وفي المجمع (كبد) : الكباد بالضم وجع الكبد - اه و عب .
الماء : شربه أو كرهه بلا تنفس (٧) زيد في الأصل « من » ولم تكن الزيادة في
بقية الأصول فحذفها (٨) في م : شر (٩) في م : بطنه (١٠) في م : المؤمن -
خطا (١١) في م : ابن آدم .

لنفس - انتهى . قلت : ولعل المراد أن الكافر يأكل شيعا فيأكل ملاً بطنه ،
لأن الأمعاء كما قالوا سبعة ، والمؤمن يأكل تقوتا فيأكل في معنى واحد
وهو سبع^١ بطنه ، فإن لم يكن ففي معامين وشيء وهو الثلث - والله
سبحانه وتعالى أعلم . قال الحرالي : والخامس حمد الله تعالى في الختام ،
لأن من لم يحمد الله في الختام كفر بنعمته ، ومن حمد غير الله آمن ه
بطاغوته ؛ فهذه الأمور معرفة في القلب وحالا ٢ في النفس و آدابا
في العمل تصح قراءة حرف الحلال ويحصل خير الدنيا ويتمهد الأساس
لبناء خير^٣ الآخرة ، والله سبحانه وتعالى ولي التوفيق - انتهى .

ولما نهام سبحانه وتعالى عن متابعة العدو^٤ ذمهم بمتابعته مع أنه
عدو من غير حجة بل بمجرد التقليد للجهلة^٥ فقال عاطفا على " ومن
الناس " معجبا منهم : ﴿ وإذا قيل ﴾^٦ أي من أي قائل^٧ كان . ولما
كان^٨ الخطاب للناس عامة و كان أكثرهم مقلدا ولا سيما للآباء أعاد
الضمير عليهم والمراد أكثرهم فقال : ﴿ لهم^٩ اتبعوا ﴾ أي اجتهدوا

(١) في ظ فقط : شيع - كذا (٢) في م : حال (٣-٣) من م ومد وظ ، وفي الأصل :
لتاخير (٤) زيد في م « و » (٥) في الأصل : للجملة ، والتصحيح من م وظ
ومد (٦) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ (٧-٧) في م : لأن .
(٨) الضمير في ﴿ لهم ﴾ عائد على كفار العرب لأن هذا كان وصفهم
وهو الاقتداء بآبائهم ولذلك قالوا لأبي طالب حين احتضر : أترغب عن ملة
عبد المطلب ؟ ذكروه بدين أبيه ومذهبه . وقال ابن عباس : نزلت في اليهود ، فعلى
هذا يكون الضمير على غير مذكور وهم أشد الناس اتباعا لأسلافهم =

في تكليف أنفسكم الرد عن الهوى الذى تفتح فيها الشيطان ، وفي قوله ﴿ ما انزل الله ﴾ ٢ أى الذى له العلم الشامل والقدرة التامة ٢ انعطاف على ذلك الكتاب لا ريب فيه وما شاكلة ﴿ قالوا بل ﴾ أى لا تتبع ما أنزل ٣ الله بل ﴿ تتبع ﴾ أى نجتهد فى تبع ﴿ ما الفينا ﴾ أى وجدنا ، ه قال الحرالى : من الإلقاء وهو وجدان الأمر على ما ألفه المتبصر فيه أو الناظر إليه ﴿ عليه آباءنا ﴾ ٢ أى على ما هم عليه من الجهل والعجز ، قال ٢ : فقيه إشعار بأن عوائد الآباء منبهة حتى يشهد لها شاهد أبوة الدين ٢ فقيه التحذير فى رتب ما بين حال الكفر إلى أدنى الفتنة التى شأن الناس أن يتبعوا فيها عوائد آبائهم - انتهى .

== وقال الطبرى : هو عائد على الناس من قوله " يا أيها الناس كلوا " وهذا هو الظاهر ، ويكون ذلك من باب الالتفات ، وحكمته أنهم أبرزوا فى صورة الغائب الذى يتعجب من فعله حيث دعى إلى اتباع شريعة الله التى هى الهدى والنور ، فأجاب باتباع شريعة أبيه و كأنه يقال : هل رأيتم أسخف رأيا وأعمى بصيرة عن دعى إلى اتباع القرآن المنزل من عند الله فرد ذلك وأضرب عنه وأثبت أنه يتبع ما وجد عليه أباه ؛ وفى هذه الآية دلالة على ذم التقليد وهو قبول الشيء بلا دليل وحجة - البحر المحيط ١/ ١٨٠ .

(١) وفى قوله ﴿ ما انزل الله ﴾ إعلام بتعظيم أمرهم باتباعه إن نسب إزاله إلى الله الذى هو المشرع للشرائع فكان ينبغى أن يتلفى بالقبول ولا يعارض باتباع آبائهم رؤس الضلالة - البحر المحيط ١/ ٤٨٠ (٢-٢) ليست فى ظ . (٣) ليس فى م (٤) فى ظ : متهمه (ه) فى الأصل : الذين ، والتصحيح من بقية النسخ .

ولما أبوا^١ إلا إلف^٢ وهاد التقليد فدنوا عن^٣ السمو إلى عداد^٤
أولى العلم بالنظر السديد^٥ أنكر عليهم سبحانه و تعالى ذلك فقال مبكتا لهم:
(أولو) أى أتبعون أباءهم و الحال أنه (كان^٦ أبؤم لا يعقلون^٧)
يصائر قلوبهم (شيئا) من الأشياء المعقولة (ولا يهتدون^٨) بأبصار
عيونهم إلى شيء من الأشياء المحسوسة .

٥

ولما كان التقدير: فثلهم حيثئذ كمن تبع^٩ أعمى فى طريق وعر
خفى [فى فلوات -^{١٠}] شاسعة^{١١} كثيرة الخطر عطف عليه ما يرشد إلى
تقديره من قوله منبها على أنهم صاروا بهذا كالبهايم بل^{١٢} أضل لأنها
وإن كانت لا تعقل فهى تسمع و تبصر فتتهدى إلى منافعها (و مثل)
بين الوصف الذى حملهم على هذا الجهل بقوله: (الذين كفروا)^{١٣}
أى ستروا ما يعلمون من عظمة الله سبحانه و تعالى و قدرته و عليه
و حكمته بما عندهم من الهوى^{١٤} فى أنهم لا يسمعون من الدعاء إلا جرس
النغمة و دوى الصوت من غير إلقاء أذهان^{١٥} لا استبصار (كمثل)
(١-١) فى الأصل: الالف، و فى ظ: لالف، و التصحيح من م و مد .
(٢) فى م: من (٣) فى م: اعداد (٤) من ظ، و فى الأصل و م و مد: الشديد .
(٥) زيد فى م: لو (٦) و قدم نفى العقل لأنه الذى تصدر عنه جميع
التصرفات، و آخر نفى الهداية لأن ذلك مترتب على نفى العقل، لأن الهداية
للصواب هى ناشئة عن العقل و عدم العقل عدم لها - البحر المحيط ٨٨١/١ .
(٧) فى م: اتبع، و فى ظ: يتبع (٨) زيد من م و مد و ظ (٩) فى ظ:
شايعة (١٠) زيد فى م «هم» (١١) العبارة من هنا إلى «والاستبصار» ليست
فى ظ .

/ قال الخراساني : المثل ما يتحصل في باطن الإدراك من حقائق الأشياء المحسوسة فيكون ألطف^١ من الشيء المحسوس فيقع لذلك جاليا^٢ لمعنى مثل المعنى المعقول و يكون الأظهر منها مثلا للأخفى ، فلذلك يأتي استجلاء^٣ المثل بالمثل ، ليكون فيه تلطيف للظاهر المحسوس و تنزيل هـ للغائب المعلوم ؛ ففي هذه الآية يقع الاستجلاء بين المثليين لا بين الممثلين لتقارب المثليين بمعنى وهو وجه الشبه و تباعد الممثلين ، وفي ذكر هذين المثليين تقابل يفهم مثليين آخرين ، فاقضى ذلك تمثيلين في مثل واحد كأن وفاء^٤ اللفظ الذي أهمه [هذا الإيجاز مثل الذين كفروا و مثل راعيهم كمثل الراعي و مثل ما يرعى من البهائم و هو من أعلى ١٠ خطاب فصحاء العرب ، و من لا يصل فهمه -^٥] إلى جمع^٦ المثليين يقتصر على تأويله بمثل واحد فيقدر في الكلام : و مثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينطق^٧) أي يصيح ، و ذلك لأن التأويل يحمل على الإضمار و التقدير ، و الفهم يمنع منه و يوجب فهم إيراد القرآن على " حده و وجهه " ، و قال : (بما) أي " سبب سيء من ابهائم إلى " ١٥ (لا) " عقل لها فهو " (يسمع الادعاء) أي " من الناطق " فيما

(١) في م : العطف (٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : حاليا (٣) ليس في م . (٤) في مد : وفا (٥) زبدت من م و ظ و مد (٦) في ظ : جميع (٧) النعيق دعاء الراعي و تصويته بالغنم ، قال الشاعر :

فانق بضاك يا جرير فانما منتك نفسك في الخلاء ضللا

و يقال : نعق المؤذن ، و يقال : نعق ينعق نعيقا و نعاقا و نعا ، و أما نعق الغراب =

يدعى إليه من قوام غذائه^١ ونسله^٢ (ونداء^٣) فيما ساق إليه بمحل دعائه من حيث أن النداء يشعر [بالبعد و الدعاء يشعر - ٣] بالشروع في القصد - انتهى . فالكافرون^٤ في كونهم لا يرجعون عن غيهم^٥ لما يسمعون من الأدلة وهم أولو عقل وسمع وبصر كاللهم التي تسمع

= فبالعين المعجمة ، وقيل أيضا يقال بالمهملة في الغراب - البحر المحيط ٤٧٧/١ .
(٨-٨) في مد : على حدة و وجهة (٩-٩) في ظ : بسبب ما (١٠-١٠) ليست في ظ : وزيد بعدها في م : لا (١١-١١) ليس في ظ . وفي م ومد : الناق - مكان : الناطق .

(١) في م : عذابه - كذا (٢) النداء مصدر نادى كالقتال مصدر قاتل وهو بكسر النون وقد تضم ، قيل : وهو مرادف للدعاء ، وقيل : مختص بالظهر ، وقيل : بالبعد ، وقيل : لغير المعين - البحر المحيط ٤٧٧/١ (٣) زيد من م ومد وظ ، غير أن لفظ « يشعر » ليس في ظ (٤) في البحر المحيط ٤٨١/١ : لما ذكر تعالى أن هؤلاء الكفار إذا أمروا باتباع ما أنزل الله أعرضوا عن ذلك ورجعوا إلى ما ألفوه من اتباع الباطل الذي نشؤا عليه ووجدوا عليه آباءهم ولم يتدبروا ما يقال لهم وصموا عن سماع الحق وخرسوا عن النطق به وعموا عن إِبصار النور الساطع النبوي ذكر هذا التشبيه العجيب في هذه الآية منبها على حالة الكافر في تقليده آباءه ومحقرا نفسه إذ صار هو في مرتبة البهيمة أو في رتبة داعيها على الخلاف الذي سيأتي في هذا التشبيه ، وهذه الآية لا بد في فهم معناه من تقدير محذوف (هـ) من م ومد وظ ، وفي الأصل : غيهم .

و تبصر و لكنها لكونها لا تعقل [لا ترجع - '] بالكلام ' لأنها
لا تسمع إلا ظاهر الصوت و لا تفهم ما تحته ' بل بالحجر و العصا ،
فإن الراعى إذا أراد رجوعها عن ناحية ٣ صاح بها و رمى بحجر إلى
ما أمامها فترجع ، فهي محل مثلهم الذى هو عدم الإدراك ، و البهم فى
ه كونها لا ترجع بالنسباء بل بقارع ' كالأصم الأبكم الأعمى الذى
لا يرجع إلا بقارع يصكه فى وجهه فينكص على عقبه فهو محل مثلها ،
وداعيهم فى كونه يتكلم فلا يؤثر كلامه مع المبالغة فيه كراعى البهم
فهو موضع مثله ، و راعى البهم من حيث أنت بهم لا ترجع '
إلا بضربة ٦ بالحجر أو غيره كالسوط الذى يقمع ٧ به الأصم أو كضارب
١٠ الأصم المذكور فهو محل ٨ مثله ؛ فلذلك كانت نتيجة التمثيل قوله :
(صم - ' أى لا يسمعون ' (بكم) ' أى لا ينطقون ' (عمى)
' أى لا يبصرون ' ، و قد علم بهذا أن الآية [من - '] الاحتباك ٩
حذف من الأول مثل الداعى لدلالة الناقع عليه و من الثانى المنعوق به
لدلالة المدعوى عليه . لما كان موجود ١٢ إدراك ' لعقل هو حقائق
١٥ المحسوسات . قد نفى عنهم الحس المدرك للمحسوسات ترتب عليه قوله :

(١) زيد من مد و ظ (٢-٣) ليست فى ظ (٣) فى م و ظ و مد : جهة (٤) من
مد و ظ ، وفى الأصل : تقارع (٥) فى م : لا يرجع (٦) فى ظ : بضربه وفى
م و مد : بضربه (٧) فى ظ يقع (٨) ليس فى ظ (٩-١٠) ليس فى ظ (١٠) زيد من
م و مد و ظ (١١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : لاحتباك (١١) من م
و مد و ظ ، وفى الأصل : موجودا .

(فهم) بالفاء ربطا و تعقيا و تسويا ((لا يعقلون)) لأنهم لا ينتفعون
بعقولهم كما أن هذا الأصم كذلك ، و تفاء بلا النافية للمتعم و صيغة
المضارع ' المنبئة عن ' الدوام - قاله الحرالي ^١ .

ولما أخبر سبحانه و تعالى أن الدعاء لا يزيدهم إلا نفورا رقى ^٢
الخطاب [من الناس - ^٣] إلى أعلى منهم رتبة فقال " أمرا لهم ^٤
أمر إباحة أيضا و هو إيجاب في تناول ما يقيم البينة و يحفظها ^٥ : (يا أيها
الذين آمنوا كلوا) . و قال الحرالي ^٦ : لما كان تقدم الخطاب في أمر
الدين في رتبتين أولاهما "يا أيها الناس اعبدوا ربكم" و ثانيتهما "يا أيها
الذين آمنوا لا تقولوا راعنا" ^٧ فأمر الناس فيه بالعبادة و أمر الذين
آمنوا بحسن الرعاية مع النبي صلى الله عليه و سلم ، كذلك ^٨ هنا أمر الناس ^٩
^{١٠}

(١-١) في م : المبنية على (٢) و قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط ٤٨٤/١ :
لما تقرر فقد هم لمعاني هذه الحواس قضى بأنهم لا يعقلون كما قال أبو المعالي
و غيره : العقل علوم ضرورية يعطيها هذه الحواس إذ لا بد في كسبها من الحواس
انتهى . فيل و المراد العقل الاكتسابي لأن العقل المطوع كان حاصلًا لهم ،
و العقل عقلا ن : مطوع و مكسوب ؛ و لما كانت الطريق لا كتناسب العقل
المكتسب هو الاستعانة بهذه القوى الثلاث كان إعراضهم عنها فقد العقل
المكتسب و لهذا قيل : من فقد حسا فقد فقد عقلا - انتهى (٣) دن م و مد ،
و ليس في ظ ، و في الأصل : و في - كذا (٤) زيد سن م و ظ و مد (٥) ليس
في مد (٦) العبارة من « أمرا لهم » إلى هنا ليست في ظ (٧) و قال أبو حيان
الأندلسي : لما أباح تعالى لعباده أكل ما في الأرض من الحلال الطيب و كانت
وجوه الحلال كثيرة بين لهم ما حرم عليهم لكونه أقل ، فلما بين ما حرم بقي =

بالأكل مما في الأرض ونهى عن اتباع خطوات الشيطان ، وأشعر
الخطاب بأنهم ممن يتوجه الشيطان نحوهم للأمر بالسوء والفحشاء
والقول بالهوى ، وأمر الذين آمنوا بالأكل (من طيبات) فأعرض
في خطابهم عن ذكر الأرض لتناولهم الرزق من السماء ، فان أدنى
الإيمان عبادة من في السماء واسترزاق من في السماء كما قال للسوداء :
أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : أعتقها فانها مؤمنة ، قال سبحانه وتعالى :
” وفي السماء رزقكم “ ، فأطعم الأرضيين وهم الناس مما في الأرض
وأطعم السماويين وهم الذين آمنوا من رزق السماء كذلك ، وخص
هذا الخطاب بلفظ ' الحلال ' لما كان آخذا رزقه من السماء متاولا طيبة
١٠ لبراءته من حال مما ' في الأرض مما شأنه ضر في ظاهر أو أذى ' في
باطن ، ولذلك « لو كانت الدنيا دما ' عيطا ' لكان قوت المؤمن منها
حلالا “ ، فالمسترزق من السماء يصير المحرم له حلالا لأخذه منه
عند / الضرورة تقوتا لا تشهيا ' ، ويصير الحلال له طيبا لاقتناعه منه

/ ١٦٤

= ما سوى ذلك على التحليل حتى يرد منع آخر ، وهذا مثل قوله صلى الله عليه
وسلم لما سئل عما يلبس المحرم فقال : لا يلبس القميص ولا السراويل ، فعدل
عن ذكر البساح إلى ذكر المحظور لكثرة البساح وقلة المحظور ؛ وهذا من
الإيجاز البليغ (٨) زيد في م : ” و قولوا انظرونا “ (٩) في مد : لذلك .

(١) في م و مد و ظ : لفظ (٢) في مد و ظ : ما (٣) من م و ظ و مد ، وفي
الأصل : ادنى (٤) في الأصل : دنا ، والتصحيح من م و مد و ظ (٥) في مد :
غبيطا - كذا (٦) في الأصل : تستهيا ، والتصحيح من م و مد و ظ .

بالكفاف دون التشهي^١ يسئلونك ما ذا احل لهم قل احل لكم الطيبات^٢ ،
 وفي مورد هذين الخطابين بيان أن كلمة^٣ " الناس " واقعة على من من
 أسنان القلوب و كلمة " الذين آمنوا " واقعة على من فوقه و ليس يقع
 على عموم يشمل جميع الأسنان القلبية ، فتوهم ذلك من أقفال^٤ القلوب
 التي تمنع تدبر القرآن ، لأن خطاب القرآن يتوجه لكل أولى سن [على
 حسب سن -^٥] قلوبهم ، لا يصلح خطاب كل سن إلا له ، يتقاصر عنه
 من دونه و لا يحتاج إليه من فوقه ، وهي^٦ أسنان متعددة : سن الإنسان^٧ ،
 ثم سن الناس ، ثم سن الذين آمنوا ، ثم سن الذين يؤمنون ، ثم سن
 المؤمنين ، [ثم سن المؤمنين -^٨] حقا ، ثم سن المحسنين ؛ هذه أسنان
 سبعة خطاباتها^٩ مرتبة^{١٠} بعضها فوق بعض ، و من وراء ذلك أسنان ١٠
 فوقها من سن الموقنين و ما وراء ذلك إلى أحوال أثناء هذه الأسنان من
 حال الذين أسلموا و المسلمين و من يوصف بالعقل و الذكر و الفكر
 و السماع و غير ذلك من الأوصاف التي تلازم تلك الأسنان في رتب
 متراقة^{١١} لا يشمل أدناها أعلاها و لا ينهض أدناها لرتبة خطاب أعلاها
 (١) من م و مد و ظ ، و في الأصل : التستهي (٢) سورة ه آية ٤ .
 (٣) و قيل : هذا الخطاب مؤكد لقوله : " يأيها الناس كلوا مما في الارض " ،
 و لما كان لفظ الناس يعم المؤمن و الكافر ميز الله المؤمنين بهذا النداء تشريفا
 لهم و تنبيها على خصوصيتهم (٤) في م : افعال (٥) ما بين المربعين زيد من م و ظ
 و مد (٦) في ظ : هن (٧) في مد : الأسنان (٨) زيد من مد ، و لا بد منه
 ليكون مجموع الأسنان سبعة كما سيبين (٩) في م : خطاياتها - كذا (١٠) في ظ :
 مرتبة (١١) من م و مد ، و في الأصل : متراقة ، و في ظ : مرافقة .

إلى ما وراء ذلك من خصوص خطاب النبي صلى الله عليه وسلم فيه بما لا يليق إلا به وبين هوته من إله ، وفي انتظام تفصيل هذه الرتب جامعة لما يقع من معناه في سائر القرآن - انتهى . ولما كانت هذه الرتبة كما تقدم أرفع من رتبة الناس خص في خطابهم بعد بيان ه أن ما لم يحل خبيث فقال: "من طيبت" ولم يأت بذلك العموم الذي تألف به "الناس" .

ولما كانوا في أول طبقات الإيمان بهمهم^١ على الشكر بقوله في مظهر العظمة: ﴿ما رزقنكم ٣﴾^٢ وأخلصناه لكم من الشبه ، ولا تعرضوا لما فيه دنس كما أحله المشركون من المحرمات ، ولا تحرموا ما أحلوا ١٠ منها من السائبة وما معها ثم صرح به^٣ في قوله [آمرأ أمرأ إيجاب -^٤]: ﴿واشكروا لله^٥﴾ أي^٦ وخصوا شكركم بالمنعم^٧ الذي لا نعمة إلا منه^٨ ،

(١) في ظ : بالف (٢) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : ينهمهم - كذا (٣) ﴿ما رزقنكم﴾ فيه إسناد الرزق إلى ضمير المتكلم بنون العظمة لما في الرزق من الامتنان والإحسان ، وإذا فسرت الطيبت بالحلال كان في ذلك دلالة على أن ما رزقه الله ينقسم إلى حلال وإلى حرام - البحر المحيط ١/٤٨٥ (٤) العبارة من هنا إلى «وما معها» ليست في ظ (٥) ليس في ظ (٦) زيد من مد ، وفي م : امرأ أمرأ إيجاب - كذا (٧) هذا من الالتفات إذ خرج من ضمير المتكلم إلى اسم الغائب ، وحكمة ذلك ظاهرة لأن هذا الاسم الظاهر متضمن لجميع الأوصاف التي منها وصف الإنعام والرزق ، والشكر ليس على هذا الإذن الخاص - البحر المحيط (٨-٨) ليست في م ، وفي ظ : بالله - مكان : بالمنعم (٩) العبارة من «الذي» إلى هنا ليست في ظ .

وهذا بخلاف ما يأتي في سورة المؤمنين خطابا لأعلى طبقات الخلق وهم الرسل .

ولما كان الشكر لا يصح إلا بالتوحيد علقه باختصاصهم إياه بالعبادة فقال : ﴿ ان كنتم إياه ﴾ أى وحده ﴿ تعبدون ﴾ فان اختصاصه بذلك سبب للشكر ، فاذا اتقى الاختصاص الذى هو السبب اتقى الشكر ، ٥ وأيضاً إذا اتقى المسبب الذى هو الشكر اتقى الاختصاص لأن السبب واحد ، فهما متساويان يرتفع كل واحد منهما بارتفاع الآخر . وقال الحرالى : ولما كان هذا الخطاب متظماً لتناول الطيب والشكر وحقيقته البذل من الطيب فشكر كل نعمة إظهارها على حدها من مال أو جاه أو علم أو طعام أو شراب أو غيره وإنفاق فضلها والاقتناع منها بالآدنى ١٠ والتجارة [بفضلها - ٥] لمبتغى الأجر ٦ إبلاغها إلى أهلها لمؤدى ٧

(١) وفى البحر المحيط : ولا يراد بالشرط هنا إلا التثبت والهز للنفوس ، وكان المعنى العبادة له واجبة فالشكر له واجب ، وذلك كما تقول لمن هو مستحق العبودية : إن كنت عبدى فأطعنى ، لا تريد بذلك التعليق المحض بل تبرزه فى صورة التعليق ليكون أدعى للطاعة وأهز لها وقال الزمخشري : إن صح أنك تختصونه بالعبادة وتقررون أنه مولى النعم ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى : إني والجن والإنس فى نيا عظيم أخلق و يعبد غيرى و أرزق و يشكر غيرى - انتهى كلامه (٢) ليس فى مد (٣) من م ومد وظ ، وفى الأصل حقيقة (٤-٤) وفى م وظ ومد : جاه او مال . (٥) زيد من م وظ ومد (٦) فى م : أو (٧) من م ومد وظ ، وفى الأصل : كودى .

الأمارة لأن أيدي العباد خزان الملك الجواد «دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض» . فلما^١ كان ذلك لا يتم إلا بمعرفة الله^٢ سبحانه و تعالى المخلف^٣ على من أنفق كما قال «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه»^٤ «نَبِّهُوا» على عهدهم الذي لقنوه في سورة الفاتحة في قوله «إياك نعبد و إياك نستعين» قليل لهم . كلوا و اشكروا إن كنتم إياه تعبدون ؛ فمن عرف الله بالكرم هان عليه أن يتكرم و من عرف الله بالإنعام والإحسان هان عليه أن يحسن و هو شكره لله ، من أيقن بالخلف^٥ جاد بالعطية - انتهى .

و لما قيد الإذن لهم بالطيب^٦ من الرزق^٧ اقتقر^٨ الأمر إلى بيان الخيث منه^٩ ليجتنب فين صريحا^{١٠} ما حرم عليهم مما كان المشركون يستحلونه و يحرمون غيره^{١١} و أفهم حل ما عداه و أنه كثير جدا ليزداد المخاطب شكرا^{١٢} فقال : ﴿ إنا حرم عليكم ﴾ . و قال الحرالي : و لما كان إدراك المؤمنين لمقتضى الخطاب فوق إدراك الناس خاطبهم تعالى بذكر ما حرم عليهم فناظر ذلك ما نهى عنه الناس من اتباع خطوات

(١) في الأصل : كلما ، و التصحيح من م و ظ و مد (٢) في م و مد : بالله . (٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : الخلق (٤) سورة ٣٤ آية . ٤ (٥) في الأصل : فنهوا ، و التصحيح من م و مد و ظ (٦) في الأصل : بالخلق ، و التصحيح من م و ظ و مد (٧-٧) ليست في ظ (٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : فبعد (٩) ليس في ظ (١٠) في م : سبحانه ، و ليس في ظ .

١٥/

الشيطان فقال : " إنما حرم " وأجرى^١ إضماره / على الاسم العظيم
 الأول إعلاما بأن الذي أذن لهم إنما حرم عليهم ما لا يصلح لهم^٢ بكل
 وجه لشدة مضرتهم عليهم في إحاطة ذواتهم ظاهرها وباطنها، لما ذكر
 أن المحرم إما لحرمة علوا كالبلد الحرام : وتحريم الأمر، أو لحرمة دناءة
 كتحريم هذه المحرمات^٣، ففي كلمة " إنما " نفي لتوهّمات^٤ ما يلحقه^٥
 التحريم بما دون المذكور هنا كأن قائلا يقول : حرم كذا وحرم
 كذا من نحو ما حرّمته الكتب الماضية أو حرّمته الأهواء المختلفة أو حرّمه
 نظر على كالذي حرّمه^٦ إسرائيل على نفسه، فكان الإفهام لرد تلك
 المحرمات كلها - انتهى . فالمعنى والله سبحانه وتعالى أعلم أنكم حرّمتم
 الوصيلة والسائبة وغيرهما مما أحله الله وأحلّتم الميتة والدم وغيرهما^٧
^٨ حرّمه الله سبحانه وتعالى ولم^٩ يحرم الله عليكم من السائبة وما معها
 مما حرّمتموه ولا غيره مما استحلّتموه^{١٠} إلا ما ذكرته^{١١} هذه الآية ؛
 وإذا راجعت ما في^{١٢} قوله سبحانه وتعالى في الأنعام " فكلوا مما
 ذكر اسم الله عليه^{١٣} " وقوله " ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله
 عليه^{١٤} " وقوله " قل لا اجد فيما اوحى الى [محرما - ١٢] " ١٥

- (١) من م ومد وظ، وفي الأصل : اجزى (٢) ليس في م (٣) في مد : كما .
 (٤) من م وظ ومد، وفي الأصل : الحرمات (٥) في ظ : لتوهّمات (٦) من ظ ،
 وفي بقية الأصول : حرم (٧-٧) في م : أحله الله وأحلّتم الميتة والدم وغيرهما
 مما حرّمه الله ولا (٨) في ظ : استحلّتموه (٩) زيد في م : لكم (١٠) من م
 وظ ومد، وفي الأصل : من (١١) سورة ٦ آية ١١٨ (١٢) سورة ٦
 آية ١٢١ (١٣) زيد من م . سورة ٦ آية ١٤٥ .

من كتابي هذا عرفت المراد من هذه الآية . وقال (الميتة)
 ' أى التى سماها بذلك أهل العرف ، وهى ٢ ما فارقته ٣ الروح من
 غير ذكاة شرعية وهو ' مما يذكى ' . قال الحرالى : وهى ما أدركه
 الموت من الحيوان عن ذبول القوة وفناء الحياة ، وهى ١ أشد مفسد
 للجسم لفساد تركيبها ٢ بالموت وذهاب تلذذ ٣ أجزائها وعتقها ٤
 وذهاب روح الحياة والطهارة منها . (والدم) ٥ ' أى الجارى ' ٦ لأنه
 جوهر مرتكس عن حال الطعام ولم يبلغ بعد ٧ إلى حال الأعضاء ،
 فهو ميتة من خاص حياته مرتكس فى جوهره إلا من طيب الله كلبته
 كما فى محمد صلى الله عليه وسلم وفيمن نزع ٨ عنه خبث ٩ ١٣ الظاهر
 و الباطن طبعاً و نفساً . (ولحم الخنزير) ١٠ لآذاه ١١ للنفس ١٢ كما حرم
 ١٠ ما قبله لمضرتهما فى الجسم ، لأن من حكمة الله فى خلقه أن من اعتدى ١٦

(١) العبارة من هنا إلى « يذكى » ليست فى ظ (٢) فى مد : هو (٣) من م و مد ،
 وفى الأصل : فارقة - كذا (٤) فى م : هى (٥) قال أبو حيان الأندلسى : قيل
 حكى أبو معاذ عن النحويين الأولين أن الميت بالتخفيف الذى فارقته الروح ،
 والميت بالتشديد الذى لم يمت بل عاين أسباب الموت - البحر المحيط ٤٨٦/١ .
 (٦-٧) فى ظ : أى اسد الميتة عليه (٧) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : تركبتها .
 (٨) فى م و مد : تلرز (٩) من م ، وفى الأصل : عتقها ، وفى مد و ظ :
 عتقها (١٠-١١) ليست فى ظ (١١) فى الأصل : بعدا ، والتصحيح من بقية
 الأصول (١٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : فرع (١٣) من م و مد و ظ ،
 وفى الأصل : حيث (١٤) فى الأصل : لاداة ، والتصحيح من بقية الأصول .
 (١٥) من م و ظ ، وفى الأصل : النفس ، وفى مد : فى النفس (١٦) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : اعتدى .

جسمه بحسانية شيء اغتذت^١ نفسه^٢ بنفسانية ذلك الشيء والكبر
والخيلاء في القدادين أهل الوبر، والسكينة في أهل الغنم، فلما^٣ جعل
في الخنزير من الأوصاف الذميمة حرم على من حوفظ على نفسه من
ذميم الأخلاق^٤، واللحم ما لحم بين أخفى ما في الحيوان من وسط عظمه
وما انتهى إليه ظاهره من سطح جلد، وعرف غلبة استعماله على رطوبة
الأحمر، وهو هنا على أصله في اللغة يجمع اللحم الأحمر والشحم والأعصاب
والعروق إلى حد الجلد وما اشتمل عليه ما بين الطرفين^٥ من أجزاء
الرطوبات، وإذا حرم لحمه الذي هو المقصود بالأكل وهو أطيب

(١) من م ومد وظ، وفي الأصل: اعتذت (٢) من م وظ ومد، وفي
الأصل: نفسانيته (٣) في م: فكما، وفي ظ: كلما (٤) في البحر المحيط ٤٨٧/١
و ٤٨٨: ولم يذكر الله تعالى حكمة في تحريم أكل الميتة والدم ولا جاء نص عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك، ولو تعبدنا تعالى بجواز أكل الميتة
والدم لكان ذلك شرعا يجب اتباعه، وقد ذكرنا أن الحكمة في تحريم الميتة
بجمود الدم فيها بالموت وأنه يحدث أذى للأكل، وفي تحريم الدم أنه بعد
خروجه يجمد بهوف الأذى كالجامد في الميتة، وهذا ليس بشيء لأن الحس
يكذب ذلك، وجدنا من يأكل الميتة ويشرب الدم من الأمم صورهم
وسمعتهم من أحسن ما يرى وأجمله ولا يحدث لهم أذى بذلك وعلية
تحريم الخنزير قالوا. تفرد النصارى بأكله فنهى المسلمون من أكله ليكون
ذلك ذريعة إلى أن تقاطعوهم إذ كانت الخنزير من أنفس طعامهم، وقيل:
لكونه ممسوخا فغلظ تحريم أكله لخبث أصله، وقيل: لأنه يقطع الغيرة ويذهب
بالأنفة (٥) في م: الطرفين (٦) العبارة من هنا إلى « بالتحريم » ليست في ظ .

ما فيه كان غيره من أجزائه أولى بالتحريم .

ولما حرم ما يضر الجسم و يؤذى النفس حرم ما يرين على القلب
فقال : ﴿ وما اهل ﴾ و الإهلال رفع الصوت لرؤية أمر مستعظم
﴿ به ﴾ أى رفع ' رافع الصوت بسيد ذابحا ﴾ (غير الله ج) ٣ أى
الذى لا كفوء له بوجه . قال الحرالى : لأن ما^٥ لم يذكر^٦ عليه اسم الله
أخذ من يد من ذكر عليه اسمه وليس ذلك خالقه و^٧ مالكه ، إما
خالقه ، مالكه الله الذى جعل ذكر اسمه عليه إذنا فى الاتضاع به و ذكر
على إزهاق الروح من هى من فقخته لا من لا يجحد^٨ للدعوى فيها

(١) العبارة من هنا إلى « ذابحا » ليست فى ظ (٢) ليس فى م (٣) العبارة من هنا
إلى « الحرالى » ليست فى ظ (٤) قال الأندلسى : ما ذبح للأصنام و الطواغيت -
قاله ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك ، أو ما ذكر عليه اسم غير الله - قاله
الربيع بن أنس أو غير أو ما قصد به غير وجهه الله تعالى للتفاخر
و التباهى - قاله على و الحسن و منع الحسن من أكل جزور ذبحتها
امرأة لامها و قال : إنها نحررت لصنم ؛ و سئلت عائشة عن أكل ما يذبحه
الأعاجم لأعيادهم و يهدون للمسلمين فقالت : لا تأكلوه و كلوا من أشجارهم ؛
والذى يظهر من الآية تحريم ما ذبح لغير الله فيندرج فى لفظ « غير الله »
الصنم و المسيح و الفخر و اللعب ، وسمى ذلك إهلالا لأنهم يرفعون أصواتهم
باسم المذبح له عند الذبيحة ، ثم توسع فيه و كثر حتى صار اسما لكل ذبيحة
جهر عليها أو لم يجهر - البحر المحيط ١/ ٤٨٩ (٥) من م و مد و ظ ، وفى الأصل :
من (٦) من م و مد ، وفى الأصل : لم تذكر ، وفى ظ : لم تذكر - كذا (٧) زيد
« لا » فى م و ظ و مد (٨) فى م : يجحد ، وفى ظ : نجحد .

سيلا من الخلق . و ذكر الإهلال إعلام بأن ما أعلن عليه بغير اسم الله هو أشد المحرم ، ففي إلفهامه تخفيف الخطاب عما ^١ لا يعلم من خفى الذكر وقالوا : يا رسول الله ! إن ناسا يأتوننا بلحام ^٢ لا ندرى أ سموا الله عليها أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سموا الله أتم و كلوا ، فكان المحرم ليس ما لم يعلم ^٣ أن اسم الله ذكر عليه بل الذى علم أن غير اسم الله قد أعلن به عليه ، وفي تقدم إضمار المحرم فى قوله " به " تأكيد لمعناه لأنهم يقدمون ^٤ ما هم به أهم وهم بيانه ^٥ أعنى ، قال صلى الله عليه وسلم : «أبدأوا بما بدأ الله به » ، فلما كانت هذه الآية جامعة آى ^٦ التحريم أظهر فيها تقديم العناية بالمحرم وهى فى الإبلاغ أنهى ^٧ معنى ^٨ من الذى ^٩ أخر فيها ^{١٠} هذا الضمير .

ولما كان هذا الدين يسرا ^{١١} لا عسرفيه ولا حرج ولا جناح [رفع حكم ^{١٢} هذا التحريم عن ^{١٣} المضطر ، ولما كان شأن الاضطرار أن يشمل جمعا من الخلق أنبأهم تعالى بأن هذا الذى رفع عنهم من التحريم لا يبرأ ^{١٤}

- (١) من م وظ ومد ، وفى الأصل : عمن (٢) فى م وظ ومد : لحنان .
 (٣) ليس فى م ومد وظ (٤) ليس فى م (٥) فى الأصل : تقدمون ،
 والتصحيح من ظ وم ومد (٦) فى ظ : بينائه (٧) من م وظ ومد ، وفى
 الأصل : قوله (٨) فى م : لآى (٩) من مد وظ ، وفى الأصل وم : انتهى .
 (١٠) فى الأصل : يعنى ، والتصحيح من بقية الأصول (١١-١٢) من مد وظ ،
 وفى الأصل : اخوفها ، وفى م : اخرفها (١٢) فى م : يسيرا (١٣) ليس فى م
 وظ (١٤) فى م : من (١٥) فى ظ : لايدا .

من كلية الأحكام بل يبقى مع هذه الرخصة 'موقع' الأحكام^١ في البغي
و العدوان-٣] فقال: (فمن اضطر) أي [أحوجه عوج وألجأه ملجئ بأى
ضرورة كانت-^٢] إلى أكل شيء مما حرم/ بأن أشرف على التلف فأكل
من شيء منه حال كونه (غير باغ) أي^٣ 'قاصد فسادا' بمكيدة
ه يكيد بها لضعفه آخذا من تلك^٤ الميتة هو أقوى منه كأن يحيله^٥ على
غيرها خداعا منه ليستأثر عليه بالأحسن منها (ولا عاد) على غيره
بأن يكون أقوى منه في دفعه^٦ عنها، ولا مجاوز^٧ لسد الرمي وإزالة
الضرورة ١١؛^٨ و يدخل في الآية أن من بغي^٩ على إمام أو^{١٠} قصد
بضربه في الأرض فسادا أو عدا على أحد ظلما فحصل له^{١١} بسبب ذلك
١٠ مخصصة^{١٢} لا يحل^{١٣} له ما كان حراما لأن في ذلك إغارة له على معصيته^{١٤}،
فإن تاب استباح^{١٥} (فلا أثم عليه^{١٦}) لا من التحريم الأول ولا

(١) في م: موضع (٢) في م وظ: للأحكام (٣) العبارة زيدت من م ومد
وظ (٤) زيدت من م ومد (٥) من م ومد وظ، وفي الأصل: كل .
(٦-٧) من م ومد وزيد بعده في م: به، وليس في ظ، وفي الأصل: قاصد
فاسدا (٧) في ظ: نكده (٨) في ظ: يهله، ولا يتضح في م (٩) من م ومد
وظ، وفي الأصل: فيديه (١٠) من م ومد وظ، وفي الأصل: تجاوز (١١) في
م: الضرر (١٢) العبارة من هنا إلى «بسبب ذلك» ليست في ظ .
(١٣) من م، وفي الأصل ومد: بقي (١٤) في م: و (١٥) ليس في م (١٦) في
م: مخصه، وفي سد: مخصته (١٧) في م: تحل، وفي سد: يحل - كذا .
(١٨) في م: معصية (١٩) وفي البحر المحيط ٤٨٩/١: وقال عكرمة وقتادة
والربيع وابن زيد وغيرهم: غير قاصد فساد وتعد بأن يجد عن هذه المحرمات =

من الحكم الآخر ، ولو كان رفع الإثم دون هذين الاشتراطين لوقع بين المضطرين من البغى و التسلط ما مثله لا يحل لغير المضطرين ، فاتفق الإثم على صحة من الأمرين و ارتفاع الحكمين ^١ ، ففي السعة يجتنب ما يضر و في الضرورة ^٢ يؤثر ^٣ ضرورة الجسم لقوامه على حكم الكتاب في إقامته ، و في إفهامه أن من اضطر لشيء مما حرم عليه فأكله لم تنله ^٤ هـ مضرة ، لأن الله سبحانه و تعالى إذا أباح شيئا أذهب ضرره و إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها ، ففيه ^٥ تنبيه لتغيير هذه الأعيان للضطر عما كانت عليه حتى نكون رخصة في الظاهر و تطيبا ^٦ في الباطن ^٦ ، فكما ^٧ رفع عنه حكمها الكتابي يتم فضله فيرفع عنه ضررها الطبيعي .

١٠

ثم علل هذا الحكم مرهبا مرغبا بقوله : ﴿ إن الله ﴾ فأتى بهذا الاسم المحيط إشارة إلى عموم هذا الحكم للضطر و الموسع ، و في قوله : ﴿ غفور ^٨ ﴾ إشعار بأنه لا يصل إلى حال الاضطرار إلى ما حرم = مدوحة ، و قال ابن عباس و الحسن : غير باغ في الميتة في الأكل و لا عاد بأكملها و هو يجد غيرها ، و هو يرجع لمعنى القول قبله ، و به قال أبو حنيفة و مالك ، و أباح هؤلاء للبغاة الخارجين على المسلمين الأكل من هذه المحرمات عند الاضطرار كما أباحوا لأهل العدل (٢٠) ليس في مد .

(١) في ظ : الحكم (٢) من م و مد و ظ ، و في الأصل : الضروري (٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : يوقر (٤) في ظ : لم ينله (هـ) من م و مد و ظ ، و في الأصل : قصة (٦-٦) في مد : للباطن (٧) من م و مد و ظ ، و في الأصل : فلها . (٨) لما ذكر أشياء محرمة اقتضى المنع منها ثم ذكر إباحتها للضطر في تلك الحال =

عليه أحد إلا عن^١ ذنب أصابه ، فلولا المغفرة لتمت^٢ عليه عقوبته ،
لأن المؤمنين أو المؤمنين^٣ لا تلحقه ضرورة ، لأن الله سبحانه و تعالى
لا يعجزه شيء و عبد الله^٤ لا يعجزه ما لا يعجز ربه^٥ ” و ان كانوا
من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبلسين^٦ ، فاليأس الذي يحوج إلى
ضرورة إنما يقع لمن هو دون رتبة اليقين و دون رتبة الإيمان و جهاز
رسول الله صلى الله عليه وسلم [جيشا -^٧] ففئيت أزوادهم فأقاموا
أياما يتقوتون^٨ يسير حتى تقوتوا بتمرة ثمرة فأخرج الله لهم العنبر
دابة من البحر^٩ ، فلم يحوجهم في ضرورتهم إلى ما حرم عليهم بل
جاءهم في ضرورتهم بما هو أطيب ما كلهم في حال السعة من صيد
البحر الذي هو الطهور ماؤه الحبل ميتته^{١٠} . و في قوله : ﴿ رحيم ﴾

== المقيدة له اتبع ذلك بالإخبار عن نفسه بأنه تعالى ﴿ غفور رحيم ﴾ لأن المخاطب
بصدد أن يخالف فيقع في شيء من أكل هذه المحرمات ، فأخبر أنه غفور للعصاة إذا
تابوا رحيم بهم ، أو لأن المخاطب إذا اضطر فأكل ما يزيد على قدر الحاجة فهو
تعالى غفور له ذلك ، رحيم بأن أباح له قدر الحاجة ، أو لأن مقتضى الحرمة قائم
في هذه المحرمات تم رخص في تناولها مع قيام المانع معبر عن هذا الترخيص
و الإباحة بالمغفرة ؛ ثم ذكر بعد الغفران صفة الرحمة أي لأجل رحمتي بكم
أبحت لكم ذلك - البحر المحيط ٤٩١/١ .

(١) في م : من (٢) في مد : تمت (٣) في ظ : المؤمن (٤-٤) ليست في مد .
(٥) سورة ٣٠ آية ٤٩ (٦) زيد من م و مد و ظ (٧) من م و مد و ظ ، و في
الأصل : يتقون (٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : الأرض (٩) من م
و مد و ظ ، و في الأصل : ميتة .

إنباء بأن من اضطر فأصاب^١ عما اضطر إليه شيئا لم ييغ^٢ فيه ولم يعد
تناله^٣ من الله رحمة توسعه من^٤ أن يضطر بعدها إلى مثله فيغفر
له الذنب السابق الذي أوجب الضرورة و يناله بالرحمة الموسعة التي ينال
بها من لم يقع منه ما وقع بمن اضطر إلى مثله - انتهى؛ و تصرفت فيه .
ولما كان في بيان هذه المحرمات الإشارة إلى عيب من استحلها من هـ
العرب^٥ و ترك ما أمر به من الطيبات^٦ جهلا^٧ و تقليدا تلاها^٨ بتكرير
عيب الكائمين لما عندهم من الحق بما أنزل في كتابهم من^٩ صفة النبي
صلى الله عليه وسلم و أمر الحج و^{١٠} أمر القبلة و غيرها مما يصدق هذا
الكتاب الذي لا ريب فيه^{١١} خوفا على انقطاع ما كان يهدي إليهم
لرئاستهم من دينهم على وجه عائب^{١٢} لهم لاستحلالهم أكل السحت على^{١٣}
علم مبين أنهم استحقوا الذم من وجهين : أحدهما نفس الأكل^{١٤} على
هذا الوجه المؤدى إلى الإعراض عن الطيبات و الموافقة^{١٥} للعرب ،
الثاني كونه على كتمان ما يعلمون من الحق فقال^{١٦} : ﴿ ان الذين

(١) من مد و ظ ، وفي م : فأصابه ، وفي الأصل : فاجاب (٢) في الأصل : لم يقع ،
و التصحيح من م و مد و ظ (٣) في ظ : يناله ، وفي مد : تناوله (٤) في م و ظ
و مد : عن (هـ - هـ) ليست في ظ (٦) ليس في م (٧) من هنا إلى « من دينهم »
ليست في ظ (٨) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : غائب (٩) العبارة من هنا
إلى « للعرب » ليست في ظ (١٠) في م : الموافقة (١١) روى عن ابن عباس أنه
قال إن الملوك سألوا علماءهم قبل المبعث : ما الذي تجدون في التوراة ؟ فقالوا :
نجد أن الله يبعث نبيا من بعد المسيح يقال له محمد بتحريم الربا و النمر و الملاهي
و سفك الدماء ، فلما بعث قالت الملوك لليهود : هذا الذي تجدونه في كتابكم =

يكتُمون) مؤكداً لزمهم بأنواع التأكيد، ولقد بدع إبلاؤه لصفي
المغفرة والرحمة كما ختم آية السكتان الأولى بوصفي التوبة والرحمة،
فكان [مع ما فيه من الترغيب - ١] من قبيل الاحتراس [أى إنه - ٢]
إعانة لا يغفر لمثل هؤلاء إلا أن اتصفوا^٣ بما أشارت^٤ إليه الآية الأولى
من التوبة . قوله: ﴿ما أنزل الله﴾ باستناد الإنزال^٥ إلى اسمه الأعظم
لإحاطة الكتاب بمختلفات الأحكام ﴿من الكُتُب﴾ أى من حدوده
وأحكامه وغير ذلك بما أشارت إليه الآية الأولى بالينيات والهدى
من الحكم والأحكام .

ولما كان من الكتم ما يكون لقصد خير، فكم من كلمة حق
١٠ أريد بها باطل! قيده بقوله: ﴿ويشترون^٦ به ثمننا﴾ قال الحرالي:
والثمن ما لا ينتفع / بعينه حتى يصرف إلى غيره من الأعواض^٧،

/ ١٦٧

فالإبعاد^٨ على ما يتضمن جهل الكاتم وحرصه باستكسابه بالعلم وإجرائه
== فقالوا طمعاً في أموال الملوك: ليس هذا بذلك النبي، فأعطاهم الملوك الأموال،
فأنزلت إكذاباً لهم - البحر المحيط ٤٩١/١ .

(١) زيدت من م ومد و ظ (٢) زيد من م ومد و ظ غير أن «أى» ليس
في ظ (٣-٧) من م ومد و ظ، وفي الأصل: كإشارات (٤) ليس في م .
(٥) في البحر المحيط: لما تعوضوا عن الكتم شيئاً من سمحت الدنيا أشبه ذلك
البيع والشراء لانطوائيهما على عوض ومعوض عنه فأطلق عليه اشتراء (٦) من
م و ظ و مد، وفي الأصل: فالأعراض (٧) في م: فلا يعاض، وفي ظ:
والإبعاد .

في غير ما أجراه الله^١ تعالى على السنة أنبيائه^٢ " وما استلکم عليه من اجر^٣ " و لما كان^٤ كل ما لم يثبت من^٥ خير الدنيا في الآخرة و إن جل حقيرا^٦ قال: ﴿ قليلا لا ﴾ هذا المراد لا تقيده^٧ بالقليل .

ولما كانوا قد بعدوا عن^٨ مواطن الرحمة يخلهم بما لا ينقصه^٩ الإنفاق أشار إليهم بأداة البعد فقال: ﴿ اولئك ﴾ و^{١٠} في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم به^{١١} إشعار بوقوع ذلك من طائفة من أمته حرصا على الدنيا ﴿ ما ياكلون ﴾ أى في هذه الحال على ما دلت عليه ' ما ' .
^{١٢} و لما كان الأكل يطلق على مجرد الإفساد حقق معناه بقوله^{١٣}: ﴿ في بطونهم ﴾ جمع بطن وهو فضاء^{١٤} جوف الشيء الأجوف لغيبته عن ظاهره الذى هو ظهر ذلك البطن ﴿ الا النار ﴾ كما أحاط عليه^{١٥} سبحانه^{١٦} و تعالى بالغيب ان ذلك على الحقيقة و بصره لعيون أهل الكشف الذين يرون العواقب فى الأوائل و الغيب فى الشهادة ، و فى ذكره بصيغة الحصر نفى لتأويل^{١٧} المتأول بكونه سيبا و صرف^{١٨} له إلى وجه التحقيق الذى يناله

- (١) ليس فى م و مد (٢) سورة ٢٦ آية ١٠٩ (٣-٣) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : من لم يثبت من من - كذا (٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : حقير .
 (٥) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : لا تقيده (٦) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : من (٧) من م و مد ، و فى الأصل : لا ينقصه ، و فى ظ : لا ينقصه (٨) ليس فى مد (٩) ليس فى م (١٠-١٠) ليست فى ظ (١١) فى الأصل : قضا ، و التصحيح من بقية الأصول (١٢) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : علم (١٣) فى م و مد : التأويل (١٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : حرف - كذا .

الكشف : يقصر عنه الحس ، فكانوا في ذلك كالحذر الذي يجعل يده في الماء الحار ولا يحس به فيشعر ذلك بموت حواس هؤلاء عن حال ما تنازلوه^١ .

ولما قدم الوعيد في الثمر لكونه الحامل على الكتم اتبعه وعيد
 ٥ نفس الكتم فقال : ﴿ ولا يكلمهم الله ﴾ أى ' الملك الأعظم الذى من
 كله أقبل كل شيء عليه كلما يدل على مرضى^٢ لكونهم لم يكلموا
 الناس بما كتب عليهم وقال : ﴿ يوم القيامة ﴾ تأكيد لما أشارت إليه
 ما^٣ من أن المراد بالذى قبله الحال ﴿ ولا يزكيهم ﴾ أى ' يطهرهم
 من دنس الذنوب أى يثني عليهم أو ينمى أعمالهم^٤ بما يحصل لهم من
 ١٠ الميثاق في يوم التلاق كما يزكى بذاك من يشاء من عباده لأنهم كتموا
 عن العباد^٥ ما يزكيهم و^٦ في هذا تعظيم لذنوب كتموا العلم ﴿ ولهم ﴾
 مع هذا العذاب ﴿ عذاب اليم^٧ ﴾ لما أوقعوا فيه الناس من التعب
 بكتمتهم^٨ عنهم ما يقيمهم على المحجة^٩ السهلة^{١٠} .

(١) فى ظ : تنأوه (٢-٣) ليست فى ظ . وفى مد « قبل » مكان « اقل » .
 (٣) ليس فى م (٤) فى ظ : امن (٥-٦) ليست فى ظ (٦) من م و ظ و مد ، وفى
 الأصل : العبادة (٧) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : يكتمتهم (٨) من م و مد
 و ظ ، وفى الأصل : الحجة (٩) (وناسب) ذكر هذه الآية ما قبلها لأنه تعالى
 ذكر فى الآية قبلها إباحة الطبيات ثم فصل أشياء من المحرمات فاسبب أن يذكر
 حزاء من كتم شيئاً من دين الله و بما أنزله على أنبيائه فكان ذلك تحديراً أن يقع
 المؤمنون فيما وقع أهل الكتاب من كتم ما أنزل الله عليهم واشترائهم به ثمناً
 قليلاً - البحر المحيط ١/ ٤٩٣ .

ولما ذكر جزاءهم اتبعه ترجمة^١ حالهم مؤكدا لبعدهم فقال: ﴿ اولئك
الذين اشتروا^٢ ﴾ أى لجاجا و تماديا فى الغى ﴿ الضلالة ﴾ عن طريق^٣
الخير ﴿ بالهدى ﴾ ولما ذكر حالهم فى الدنيا اتبعه أمر الآخرة فقال:
﴿ والعذاب ﴾ بارتكابهم هذه الموبقة ﴿ بالمغفرة ح ﴾ التى كانت تنجيهم^٤
إذا محت صغائرهم لو سلموا من هذه العضلة^٥ التى كانت سببا لضلال^٥
خلق كثير فكان عليهم وزرهم . ولما جعل سبحانه وتعالى أول
ما كلهم^٦ نارا و آخر أمرهم عذابا و ترجمة حالهم عدم المغفرة فكان
بذلك أيضا أوسط حالهم نارا سبب عنه التعجب^٧ من أمرهم بحسبهم^٨
أنفسهم فى ذلك الذى هو معنى الصبر^٩ لالتباسهم بالنار حقيقة أو بموجباتها
من غير مبالاة^٩ فقال: ﴿ فما اصبرهم ﴾ أى ما أشد حبسهم أنفسهم^{١٠}
أو ما أجراهم ﴿ على النار ﴾ التى أكلوها فى الدنيا فأحسوا بها فى
الآخرة - ذكر^{١١} كثيرا من^{١٢} ذلك الحرالى^{١٣} غير أنى تصرفت فيه^{١٤}،

(١) من م ومد و ظ ، وفى الأصل : ترحة (٢) قال أبو حيان الأندلسى : وفى لفظ
” اشتروا “ إشعار بإيثارهم الضلالة والعذاب ، لأن الإنسان لا يشتري إلا
ما كان له فيه رغبة ومودة واختيار وذلك يدل على نهاية الخسارة وعدم
النظر فى العواقب (٣) من م و ظ ومد ، وفى الأصل : طرق (٤) من م
ومد و ظ ، وفى الأصل : ينجيهم (٥) فى م : العضلة ، وفى مد : العضلة (٦) فى
م : كلمهم - كذا (٧) فى م : التعجب (٨) فى م : يحسبهم (٩-٩) ليست فى ظ ،
وفى م « بنموحياتها » مكان « بموجباتها » (١٠) العبارة من هنا إلى « تصرفت
فيه » ليست فى ظ (١١) فى م : الآخرة (١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : ذكرا ،
وفى م : ذلك - كذا (١٣) من م و ظ ومد ، وفى الأصل فقط : فى (١٤) قال =

وإذا جعلته مجازا كان مثل قولك لمن عاند السلطان: ما أصبرك على السجن الطويل والقيد الثقيل! تهديدا له .

ولما ذكر جزاءهم^١ وشرح حالهم والتعجب من أمرهم ذكر السبب الموجب لهذا الإبعاد العظيم والتهديد الكبير فقال: ﴿ ذلك ﴾ مشيرا بأداة البعد ﴿ بأن الله ﴾ فذكر الاسم الأعظم أيضا^٢ الذي معناه أن له جميع صفات الكمال^٣ تعظيما للمقام ﴿ نزل الكتب ﴾ أى الجامع لأنواع الهدى ﴿ بالحق ط ﴾ منجما تقريبا للأفهام وتدريرا للخاص والعام^٤، وهو صالح لإرادة القرآن والتوراة^٥ أى الثابت الكامل فى الثبات^٦، فمن كتبه فقد حاول نفي ما أثبتته الله تعالى فقد ضاد الله^٧ ١٠ فى ملكه، ومن خالف فيه وهو الذى لا شبهة تلحقه فقد عد الواضح ملبسا فقد أبعد المرمى .

ولما كان التقدير: فاختلفوا، اتبعه قوله: ﴿ وان الذين اختلفوا ﴾ أى خالف بعضهم بعضا ﴿ فى الكتب ﴾ نفسه أى^٨ لا فى فهمه، وهذه العبارة تدل على [ان - °] الاختلاف قول بعض فى الكتاب كله

= الأندلسي: وقال الزمخشري ﴿ فما أصبرهم على النار ﴾ تعجب من حالهم فى التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم، انتهى كلامه وانتهى القول فى أن الكلام تعجب، وذهب معمر بن الثنى والمبرد إلى أن ما استهامية لا تعجبية وهو استفهام على التوبيخ لهم أى أى شيء صبرهم على النار حتى تركوا الحق واتبعوا الباطل، وهو قول ابن عباس والسدى ٤٩٥/١ .

(١) م م وظ، وفى الأصل ومه: حراهم - كذا (٢-٢) ليست فى ظ .

(٣-٣) ليست فى م (٤) ليس فى مد (٥) زيد من م .

١٦٨/

أو في شيء منه هو باطل و الإقرار ببعض أحكامه و الإنكار لبعضها
و تحريف الكلم عن مواضعه و نحو هذا ﴿لني شقاق﴾ ' لكون '
كل واحد ٣ منهم في شق / ﴿بعيده﴾ جدا عن شق أهل الحق ،
ولذلك ' خاف الصحابة رضوان الله تعالى عليهم من * اختلاف أهل
هذا الدين في القرآن كما اختلف اليهود و النصارى فجمعهم على مصحف ه
واحد ، فليس الاختلاف في وجوه الروايات و أنحاء الفهم من ذلك ؛
وقد وقع كما ترى تنبيه المشركين من العرب بدون ما تضمنه تنبيه بني
إسرائيل من التقرير و التويخ لفرقان ما بينهم ، لأن كفر المشركين
عن جهل و كفر أولئك عن تغت بعد تكرار مشاهدة الآيات^٧ ، و من
تدبر القرآن و طالع التوراة علم طول مكث موسى عليه الصلاة و السلام ١٠
فيهم يتلو عليهم التوراة على حسب تنزيلها شيئا فشيئا و أنهم كانوا مع
ذلك كلما شاهدوا آية أحدثوا كفرا و خلعوا شكرا و سألوا غيرها
(١) و كنى بالشقاق عن العداوة و وصف الشقاق بالبعد إما لكونه بعيدا عن
الحق أو لكونه بعيدا عن الألفة أو كنى به عن الطول أى في معاداة طويلة
لا تقطع ، و هذا الاختلاف هو سبب اعتقاد كل طائفة أن كتابها هو الحق
و أن غيره افتراء و قد كذبوا في ذلك ، كتب الله يشبه بعضها بعضا و يصدق
بعضها بعضا - البحر المحيط ٤٩٦/١ (٢) في م : يكون ، و في ظ و مد : يكون .
(٣) ليس في م (٤) من م ز ظ و مد ، و في الأصل : كذلك (٥) ليس في ظ .
(٦) من م و مد و ظ ، و في الأصل : اثبت - كذا (٧) من م و مد و ظ ،
و في الأصل : لايات - كذا .

عنادا و مكرا " وجعلنا قلوبهم قسية " و قد مر من ^٢ أول السورة
عن التوراة كثير من ذلك و سيأتى إن شاء الله تعالى بقیته ^٣ فى المواضع
اللائقة به من آیات القرآن . و قال الإمام أبو جعفر بن الزبير : و متى
بین شیء فى الكتاب العزیز من أحوال النصارى فليس على ما ورد من
هـ مثله فى اليهود لما ذكر أى من أن كفرهم تعنت ، و خطاب مشركى
العرب فيما أشير إليه دون خطاب الفريقين إذ قد تقدم لهم ما
لم يتقدم للعرب و بشروا فى كتبهم و ليس لمشركى العرب مثل ذلك ؛
و الزيغ عن الهدى شامل للكل و ليسوا فى شیء من الصراط المستقیم
مع أن ^٤ أسوأ الأحوال حال من أضله الله على ^٥ علم ؛ و هنا انتهى
١٠ ذكر ما حذر منه و نهى عنه من أراد سلوك ^٦ الصراط المستقیم و بیان
حال من حاد ^٧ عنه و تنكبه و ظن أنه على شیء و ضم ^٨ مفترق
أصناف الزائغين فى أصناف ثلاثة و هم اليهود و النصارى و أهل الشرك ،
و بهم يلحق سائر من تنكب فيلحق باليهود مناققو أمتنا بمن ارتاب ^٩
بعد إظهار إيمانه و فعل أفاعليهم من المكر و الخديعة و الاستهزاء ،
١٥ و ^{١٠} يلحق بالنصارى من اتصف بأحوالهم ، و بالمشركين من جعل لله
سبحانه و تعالى ندا و اعتقد فعلا لغيره على غير طريقة الكسب ؛

(١) سورة هـ آية ١٣ (٢) فى م و ظ و مد : فى (٣) من م و ظ و مد ، و فى
الأصل : بقية (٤-٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : لان (٥) ليس فى م .
(٦) فى م : شكوك (٧) فى م : حال (٨) من م و ظ ، و فى الأصل : ضد ، و فى
مد : علم (٩) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : ارباب (١٠) ليس فى ظ .

والمجوس لاحقون بأهل الشرك . والشرك أكثر هذه الطرق الستة
تشعبا ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : الشرك أخفى من ديب النمل ،
وإن فعل أفعال من ذكر ولم ينته به الأمر إلى مفارقة دينه والخروج
في شيء من اعتقاده ' خيف عليه أن يكون ذلك وسيلة إلى اللحق
بمن تشبه به ، وإلى هذا أشار عليه الصلاة والسلام بقوله : أربع
منكن فيه كان منافقا خالصا : إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ،
وإذا وعد أخلف ، وإذا خاصم فجر - إلى أشباه هذا من الأحاديث ؛
انتهى .

577x



(١) من وظ ومد ، وفي الأصل : اعتقاد

خاتمة الطبع

١٤٣٧
١٤٣٧

تم بمكة تعالى و حسن توفيقه طبع الجزء الثانى من تفسير « نظم الدرر
فى مناسبات الآيات و السور » للشيخ العلامة أبى الحسن إبراهيم بن عمر
البقاعى الشافعى رحمه الله يوم الخميس الثالث عشر من شهر ربيع الآخر
سنة ١٣٩٠ هـ = ١٨ يونيو سنة ١٩٧٠ م .

و قد اعتنى بتصحيحه و التعليق عليه الأستاذ الأديب فضيلة
الشيخ السيد محمد عبد الحميد شيخ الجامعة النظامية بحيدرآباد الدكن عم فيضه
و عني بتنقيحه راقم هذه الخاتمة ، تحت إدارة الأريب اللبيب صاحب
الفضيلة السيد محمد على العباسى مدير الدائرة و عميدها - أبقاه الله
لخدمة العلم و الدين .

و يليه الجزء الثالث إن شاء الله تعالى أوله « و لما بين سبحانه
و تعالى كفر أهل الكتاب الطاعنين فى نسخ القبله - الخ » .
و فى الختام ندعو الله سبحانه أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه
و يرضاه ، و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله
و صحبه أجمعين ، و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

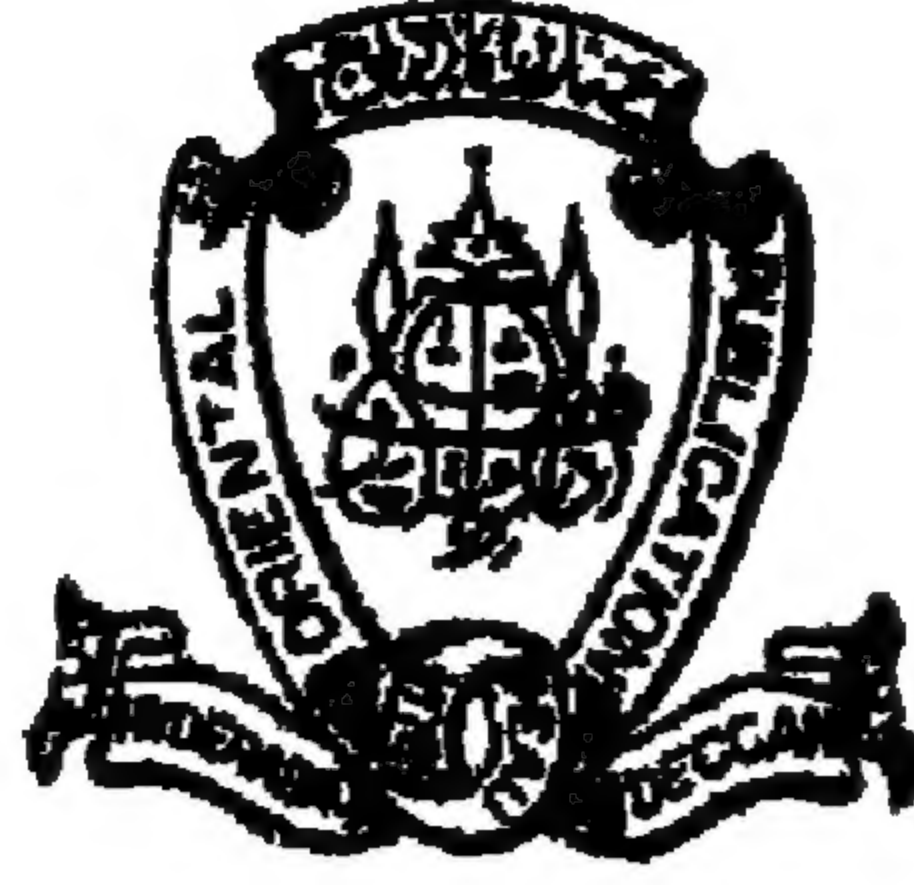
الفقير إلى رحمة الله الغنى الحميد

السيد محمد حبيب الله الرشيد القادري

(كامل الجامعة النظامية)

صدر المصححين بدائرة المعارف العشانية

DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA PUBLICATIONS
NEW SERIES, No. I/iv/II



NAZMUD-DURAR FĪTANĀSUB-IL-ĀYĀTIWAS-SUWAR

BY

BURHĀNUDDĪN ABUL HASAN IBRAHIM
B. 'OMAR AL-BIQĀ'Ī
(d. 885 A.D./1480 A.H.)

Vol. II

Printed

Under the auspices of the Ministry of Education
Government of India

&

Under the Supervision of
Mahamed Ali Abbasi
Director, Da'iratu'l-Ma'arif'il-Osmania

(First Edition)

Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIF-IL-OSMANIA
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD-7
INDIA

1390 A H /1970 A.D.

